

مقالات الحشويّة

أنور غني الموسوي

مقالات الحشويّة

أنور غني الموسوي

مقالات الحشوية

أنور غني الموسوي

دار افواس للنشر

العراق ١٤٤٢

المحتويات

| | |
|---|----|
| المحتويات..... | ٥ |
| المقدمة..... | ١١ |
| مدخل: المنهج الحشوي..... | ١٣ |
| الحشوية لغة واصطلاحا..... | ١٣ |
| التحقيق خلاف الحشوية..... | ١٧ |
| التحصيل خلاف الحشوية..... | ٢١ |
| صحة السند دون صحة المتن حشوية..... | ٣٢ |
| العمل بالنقل الظني (خبر الاحاد) حشوية..... | ٣٤ |
| العمل بالدلالة الظنية (الظاهر المتشابه) حشوية..... | ٤٠ |
| الخلاصة: العرضية والمصدقية خلاف الحشوية..... | ٤٢ |
| خاتمة الحشوية المعرفية وعلاجها..... | ٤٤ |
| مقالات الحشوية..... | ٥١ |
| باب: اثبات الجسمية..... | ٥٢ |
| باب طَرِيقَ مَعْرِفَةِ الْحَقِّ التَّقْلِيدُ وَأَنَّ ذَلِكَ هُوَ الْوَاجِبُ وَأَنَّ التَّنْظَرَ وَالْبَحْثَ حَرَامٌ | |
| | ٥٣ |

- باب اثبات الجنب والقدم.....٥٤
- باب الحروف والكلمات قديمة.....٥٥
- باب عَلِيٍّ مَنْ قَصَدَهُ إِنْسَانٌ بِالْقَتْلِ أَنْ لَا يُقَاتِلَهُ وَلَا يَدْفَعَهُ عَنْ نَفْسِهِ.....٥٦
- باب لا تحصل معرفة الله إلا من القرآن والأخبار.....٥٨
- باب ان طريق إلى معرفة الله تعالى إلا بالنظر والاستدلال بدعة.....٦٠
- باب كلام الله ليس إلا هذه الحروف والأصوات.....٦١
- باب أن هذه الأصوات التي نسمعها من هذا الإنسان عين كلام الله تعالى..٦٢
- باب عدم عصمة الانبياء.....٦٤
- باب ادم عليه السلام ظالم لنفسه بفعل للكبيره.....٦٧
- باب الطعن في النظر وتقرير الحجة.....٦٩
- باب النهي عن الاستدلال والمناظرة في ذات الله تعالى وصفاته.....٧٠
- باب المنع من النظر والاستدلال.....٧٢
- باب القرآن لا يفهم معناه إلا بتفسير الرسول له.....٧٤
- باب تجويز الظلم الذي هو كبيرة على الأنبياء.....٧٦
- باب وقوع التحريف بمعنى النقص والتغيير في اللفظ في القران.....٧٧
- باب وصف يوسف عليه السلام بالقيح وانه هم المعصية.....٧٩
- باب تجويز الاستسلام لله تعالى على الجمادات.....٨٢
- باب المداد الذي في المصحف قديم.....٨٣
- باب عدم عصمة الملائكة من المعاصي.....٨٤

- باب الكلام في قرآنية العوذتين..... ٨٨
- باب انطاق الذرية و خطابهم وانهم كانوا احياء ناطقين..... ٨٩
- باب أن ما تعارف من الارواح في الذر اختلف ٩١
- باب نسخ التلاوة والحكم..... ٩٤
- باب اثبات الجهة لله تعالى ٩٥
- باب ان ذواتهم عليهم السلام كانت قبل آدم موجودة ٩٧
- باب القول بالجسم والصور..... ٩٩
- باب جواز الملامسة، والمصافحة على رب العالمين، وأن المسلمين المخلصين يعانقونه ١٠٢
- باب انه يجوز على الله تعالى الحركة..... ١٠٥
- باب جواز رؤيته تعالى في الدنيا ١٠٦
- باب يثبتون أن الانبياء عصوا الله تعالى ١٠٧
- باب يصفون من ينكر معصية الأنبياء بانه قدرى معتزلي، او ملحد مخالف لنص الكتاب ١٠٨
- باب ان يوسف هم بالمعصية..... ١٠٩
- باب ان يوسف قعد من امرأة العزيز مقعد الرجل من المرأة..... ١١١
- باب ان داود قتل أوريا لينكح امرأته ١١٣
- باب ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان كافرا ضالا قبل النبوة..... ١١٥
- باب ذكر قصة زينب بنت جحش وقصة الفداء يوم بدر..... ١١٧
- باب أن الله تعالى جسم له طول وعرض وعمق..... ١١٩

- باب ان الله تعالى له جوارح ويد ورجل ولسان وعين واذن..... ١٢١
- باب أنه تعالى ينزل في كل ليلة الجمعة على شكل أمرد حسن الوجه ١٢٣
- باب ان الله تعالى يعذب أطفال المشركين ١٢٥
- باب أن في الآخرة جبالا وعقبات يحتاج الانسان إلى قطعها ماشيا وراكبا. ١٢٦
- باب يجوز على الأنبياء الكبائر والصغائر عمدا وسهوا " ١٢٦
- باب ما كذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات..... ١٣١
- باب الاسم نفس المسمى وغير التسمية ١٣٣
- باب أن أبا طالب مات كافرا. ١٣٥
- باب ان عليا ركب السحابة وقال لعنّار اركب معي وفي رجوعه بعد ساعة في
مسجد الكوفة صعد المنبر، وأخذ بالخطبة المعروفة بالشقشقية. ١٣٦
- باب الكفار أيضا يرون الله يوم القيامة..... ١٣٧
- باب عذر الباغي و إلحاقه بأهل الاجتهاد ١٣٨
- باب ما تعارف من الارواح في الذر اتلف ١٣٩
- باب ان القول بالعدل و التوحيد أي نفي الصفات بدعة ١٤١
- باب يجوزون على الله تعالى العدو و الهرولة ١٤٢
- باب كان النبي صلى الله عليه واله كافرا قبل البعثة..... ١٤٣
- باب يجوز على الأنبياء الخطأ في أقوالهم كما جاز في أفعالهم ١٤٤
- باب جواز التقليد في أصول العقائد ١٤٥
- باب ان شهور السنة قسمان ثلاثون يوما وتسعة وعشرون يوما فرمضان
لاينقص ابدا وشعبان لا يتم ابدا. ١٤٧

- باب المنع من العمل بظواهر الكتاب أنّ القرآن كلّه متشابه على الرعية . ١٤٩
- باب القول بالتنشيه..... ١٥٠
- باب القول بالجر ١٥٢
- باب القول ان آدم على صورة الله..... ١٥٣
- باب ان القدرة موجبة لمقدورها ومقاربة له وغير صالحة للضدين ١٥٤
- باب باب قدم ما بين الدفتين ١٥٥
- باب القول بالاعضاء ١٥٦
- باب القول بقدم كلامه تعالى..... ١٥٨
- باب ان السعير من الله مطلقا ١٥٩
- باب لا تجب الامامة ١٦٠
- باب تنعقد الامامة بالغلبة..... ١٦١
- باب تجوز الامامة للمفضول مطلقا ١٦٣
- باب تصح الامامة في غير قريش..... ١٦٥
- باب انعزال الحسن بالصلح..... ١٦٦
- باب لا يجب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ١٦٧
- باب الشيطان يَدْخُلُ فِي الْبَدَنِ فَيُؤَسِّسُ فِي الْقَلْبِ ١٦٩
- باب الملائكة مضطرون ١٧٠
- باب ابليس من الملائكة ١٧١
- باب يجوز على الملائكة الكبائر ١٧٢

- ١٧٣ باب لا مجاز في القرآن
- ١٧٤ باب يجوز أن يخاطب الله عباده بما لا طريق لهم إلى العلم بمعناه
- ١٧٨ باب ان يد الله يد جارحة
- ١٧٩ باب يرون عداء ابي بكر وعمر
- ١٨٠ باب يرون القدح بالصحابة والتابعين
- ١٨١ باب ان الله تعالى في أزل أزله متكلم بصوت وحرف
- ١٨٢ باب الامتناع عن لعن ابليس
- ١٨٣ باب أن معرفة وجود الله تثبت بالسمع لا بالعقل
- ١٨٤ المؤلف

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. اللهم
صل على محمد واله الطاهرين. ربنا اغفر لنا ولجميع
المؤمنين.

قد بينت في كتابي (الحشوية داء المعرفة) الخلل معرفي
الذي يتسبب به النهج الحشوي، وبينت فيه أيضا
خصائص الحشوية كمنهج متبع في العلم والتعلم وكيف
انها تدخل الظن في العلم. وهنا اذكر مقالات الحشوية
التي أشار إليها الاعلام رحمهم الله تعالى.

ملاحظة: لا بد من الإشارة في طريقي في التأليف وهي
انني اجمع الاقوال والنصوص التي تتعلق بموضوع معين
او مسألة معينة في فصل واحد اوردها كأدلة كما هي
طريقة اهل الحديث في جمع أحاديث الأبواب. فعنوان
الفصل هو الفكرة والاطروحة والنصوص المذكورة هي
الأدلة عليها لذلك قد تتكرر وتتشابه وتتداخل. كما

إني أكتفي بذكر اسم الكتاب لشهرته أحيانا اذكر
الصفحة في بداية الكلام وهي على طريقة كتابة
الحديث اسم الكتاب القول. والله السدد.

مدخل: المنهج الحشوي

الحشوية لغة واصطلاحاً

المعجم الوسيط - (ج ١ / ص ٣٧٠) (الحشوية)
نسبة إلى الحشو أو الحشا طائفة تمسكوا بالظواهر
وذهبوا إلى التجسيم وغيره.

الحشوية - بفتح الحاء المهملة، وسكون الشين
المعجمة - نسبةً إلى الحشو: اسم لجماعةٍ خاصّةٍ لهم
منهجهم وآراؤهم. وقال الجرجاني: الحشو في اللغة: ما
يُملأ به الوسادة.

قال الحميري: وسميت الحشوية حشويةً، لأنهم يحشون
الأحاديث التي لا أصل لها في الأحاديث المروية عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أي يدخلونها فيها
وليست منها. عن الحميري - أيضاً: إنما سموا بذلك
لكثرة قبولهم الأخبار من غير إنكار.

قال في هامش تفسير جوامع الجامع: الحشوية - بسكون الشين وفتحها - وهم: قوم تمسكوا بالظواهر فذهبوا الى التجسم وغيره . قال الجرجاني : وسميت الحشوية حشوية لأنهم يحشون الأحاديث التي لا أصل لها في الاحاديث المروية عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، وقال : وجميع الحشوية يقولون بالجبر والتشبيه وتوصيفه تعالى بالنفس واليد والسمع والبصر ، وقالوا : إن كل حديث يأتي به الثقة من العلماء فهو حجة أي كانت الوسطة . وقال الصفدي : إن الغالب في الحنفية معتزلة ، والغالب في الشافعية أشاعرة ، والغالب في المالكية قدرية ، والغالب في الحنابلة حشوية . راجع التعريفات للجرجاني : ص ٣٤١ . انتهى.

ان ما اختصت به الحشوية من : الالتزام بالظواهر ،
وإنكار التأويل ، وتعطيل العقل ، والتشبيه والتحديد
، والالتزام بالأخبار بما فيها من الحشو والباطل
مَن قال بالصفات العقلية، مثل العلم والقدرة، دون
الخبرية ونحو ذلك، سُمي مثبتة الصفات الخبرية
«حشوية»

الأمر - في الحشوية- راجع إلى أحد أمرين ... إما
لأنهم يضيفون إلى الرسول ما لم يعلم أنه قاله، كأخبار
الآحاد، ويجعلون مقتضاها العلم. وإما لأنهم يجعلون ما
فهموه من اللفظ معلوماً، وليس هو بمعلومٍ) ت: أقول
هنا هو أصل الحشوية وهو ادخال الظن في العلم.

قال في هامش مبادئ الوصول إلى علم الأصول - (ج)
٥١ / ص ١) الحشوية: الحشو في اللغة ما يملأ به

الوسادة، وفي الاصطلاح: عبارة عن الزائد الذي لا طائل تحته، وسميت الحشوية حشوية، لأنهم يحشون الاحاديث التي لا أصل لها، في الاحاديث المروية عن رسول الله صلى الله عليه وآله، أي يدخلونها فيها وليست منها، وجميع الحشوية يقولون: بالجبر والتشبيه، وأن الله تعالى موصوف عندهم بالنفس واليد والسمع والبصر، وقالوا: كل ثقة من العلماء، يأتي بخبر مسند عن النبي " ص "، فهو رحمة. راجع: التعريفات للجرجاني " الحشو "، الحوز العين: ص ٣٤، الملل والنحل: ص ١١.

وقال في هامش في تلامذة العلامة المجلسي والمجازون منه - (ج ١١ / ص ٥٤) الحشوية: طائفة من أصحاب الحديث تمسكوا بالظواهر، لقبوا بهذا اللقب؛ لا حتمالهم كل حشو زوي من الأحاديث المختلفة

المتناقضة، أو لأهمّ قالوا بحشو الكلام. كذا في
«معجم الفرق الإسلامية»

التحقيق خلاف الحشوية

أنّ التسمية اصطلاح من المتكلمين على مَنْ خالف
المنهج العلميّ البحثيّ النظريّ، وتمسّك بالمنهج
الظاهريّ التقليديّ للألفاظ والعبارات المتعلّقة
بالصفات، دون التحقيق والتدقيق والتفكّر في المداليل
والمؤدّيات) ت: أي اعتماد الظنّ المشتمل على
التناقض. وعدم التدقيق هنا والتحقيق هو عدم عرض
المعارف بعضها على بعض وعدم الالتفات الى تناقضها
واضطرابها واختلافها وهذا هو الظنيّ والذي هو ليس
بمعرفة حقّة ويدعى أنّها معرفة حقّة وأنّها دين وهي
ليست كذلك.

قال في تفسير الميزان : ان المدار في صدق الاسم
اشتمال المصداق على الغاية و الغرض، لا جمود اللفظ

على صورة واحدة، فذلك مما لا مطمع فيه البتة، و لكن العادة و الأُنس منعانا ذلك، و هذا هو الذي دعا المقلدة من أصحاب الحديث من الحشوية و الجسمة أن يجمدوا على ظواهر الآيات في التفسير و ليس في الحقيقة جمودا على الظواهر بل هو جمود على العادة و الأُنس في تشخيص المصاديق.

قال في دفاع عن القرآن الكريم - (ج ١ / ص ٩٨) الحنة لم تقف عند هذا الحدّ ما دام الشيطان الخناس، يوسوس في الصدور من الجنة والناس، فيحرّك مجموعة المتحجّرين من أهل الحديث، الحشوية والمقلدة وبدعوى الدفاع عن القرآن، ليجمع شتات ما تفرّق من الأحاديث المشبوهة، والمتشابهة، والتي فيها الإشارات والإثارات، حول القرآن وآياته، وقد تكون بنوايا طيبة! بزعمهم!! لكنّهم غافلون عن سوء ما يصنعون، و يحسبون أنّهم يحسنون صنعا، لأنّهم بذلك

يُعرضون أقدس نص للتهمة، ويجعلونه عُرضة للجدل الباطل. فمن الشيعة ينبري النوري لتأليف (فصل الخطاب) لجمع الروايات المتضمنة لشبهة تحريف كتاب ربّ الأرباب يعني تلك التي يتراءى منها التحريف. وقد كدّس فيه كلّ ما نقل وروي من تلك الأحاديث، من أين ما ورد، وممن ورد، فجمع فيه كلّ منقول مع سندٍ وبلا سندٍ، من طرق الشيعة أو أهل السنّة، وحتىّ مما وجدوا في الكتب ، ولو كانت لمعاصرين مثل (دبستان مذاهب) المؤلّف أخيراً، ... فإنّ العلماء المعاصرين له قد انتقدوا فعله، وهاجموه بشدّة، حتىّ اضطرّ إلى سحب الكتاب من الأسواق، مع أنه كان يصرّح بأنّ غرضه تبيين أنّ الأحاديث المجموعة في كتاب (فصل الخطاب) ليست أدلّة مثبتة لشيء، لعدم حجّيتها، ولأنّها آحادٌ، وأنها ضعيفة الإسناد، وضرورة تأويلها بما يُصان به نصّ القرآن من الشبه.

الحشوية قلة بصيرة ففي الاقتصاد في الاعتقاد - (ج ١ / ص ١) قال في عصابة الحق : تحققوا أن لا معاندة بين الشرع المنقول والحق المعقول. وعرفوا أن من ظن من الحشوية وجوب الجمود على التقليد، واتباع الظواهر ما أتوا به إلا من ضعف العقول وقلة البصائر. وإن من تغلغل من الفلاسفة وغلاة المعتزلة في تصرف العقل حتى صادموا به قواطع الشرع، ما أتوا به إلا من خبث الضمائر.

وصف الحشوية بالضلال قال في كتاب الكليات . لأبي البقاء الكفومى - (ج ١ / ص ١٢٢٣)

ونحو ذلك وأصل ضلالة الحشوية التمسك في أصول العقائد بمجرد ظواهر الكتاب والسنة من غير بصيرة في العقل حيث قالوا بالتشبيه والتجسيم والجهة عملا بظواهر النصوص

التحصيل خلاف الحشوية

قال المفيد في حديث.. فأما أن تكون ذواتهم عليهم السلام كانت قبل آدم موجودةً، فذلك باطلٌ بعيدٌ عن الحق، لا يعتقدُه محصِّلٌ، ولا يدين به عالمٌ، وأما قال به طوائفٌ من الغلاة الجهال، والحشوية من الشيعة الذين لا بصَرَ لهم بمعاني الأشياء ولا حقيقة الكلام) ت: لاحظ كيف ان الحشوية هي عمل بالظن المخالف للقطعي بحجة النص. والتحصيل هو في واقعه تمييز التناقض والاختلاف في المعارف بعدم عرضها على بعضها وعدم تمييز التوافق والتناسق و الاتساق فيها.

قال في تفسير الميزان : هذه جهات من الإشكال في تحقق الوجود الذري للإنسان على ما فهموه من الروايات لا طريق إلى حلها بالأبحاث العلمية، و لا حمل الآية عليه معها حتى بناء على عادة القوم في تحميل المعنى على الآية إذا دلت عليه الرواية و إن لم

يساعد عليه لفظ الآية لأن الرواية القطعية الصدور
كالآية مصونة عن أن تنطق بالمحال، و أما الحشوية و
بعض المحدثين ممن يبطل حجة العقل الضرورية قبال
الرواية، و يتمسك بالآحاد في المعارف اليقينية فلا
بحث لنا معهم. ت: لاحظ كيف ان الاغترار بالرواية
- الظنية- ومنع عرضها على الواقع العقلي والاتساق
العقلي هو ن خصائص الحشوية.

نهاية الدراية- السيد حسن الصدر - (ج ١ / ص
١٠٦) ثم جاء صاحب الفوائد وسن هذه الطريقة (ف)
- تبع الحشوية، وتجاوز حيث زعم أن هذه الاخبار
كلها، ما كان في هذه الجوامع وغيرها تفيد العلم، وتبعه
على ذلك الشيخ الحر ومن يحدو حذوه، فخالقوا
بذلك كافة المسلمين. أما الحشوية فإنهم وإن كانوا
يأخذون بكل خبر كان من أخبارهم، لكنهم لا يعرفون
دعوى العلم. وأما أصحابنا، فمن لم يأخذ بأخبار

الآحاد، كالسيد وأتباعه أمرهم ظاهر، وأما الباقيون،
فقد عرفت أن المعروف فيهم هو التوسط، وشذ ناس
فاقتصروا على الصحيح.

الكشاف - (ج ٣ / ص ١٨)

الناشيء على التقليد من الحشوية ، إذا أحسّ بكلمة
لا توافق ما نشأ عليه وألفه - وإن كانت أضواً من
الشمس في ظهور الصحة وبيان الاستقامة - أنكرها
في أول وهلة ، واشمأز منها قبل أن يحسّ إدراكها بحاسة
سمعه من غير فكر في صحة أو فسادت: وهذا ه
سبب عدم التحصيل لانه لا يقبل الا ما عنده فيتبنى
المعارف بلا تحصيل بل بتقليد.

وفي شرح أصول الكافي - مولي محمد صالح المازندراني
- (ج ٧ / ص ١٨٨) لقد تأول أئمتنا (عليهم
السلام) وجه الله وعين الله ويد الله والعرش والحملة
لئلا يوجب تجسيم الواجب تنفير العقلاء عن الدين،

ولو لم يكن التأويل مجازا لم يبق في العالم عاقل متدين
قط وكفر العقلاء يوجب تنزيل العوام كما أن إيمانهم
يقوي إيمانهم، فكم قد ضر بالدين من سد باب التأويل
كما ضر به من وسع في فتح بابه، ولا فرق بين الحشوية
المجسمة وأهل الظاهر والباطنية الملاحدة أهل التأويل
في الإضرار بالدين. ت: فلاحظ كيف ان منع التأويل
كلية هو ضار بالدين كمن يتأول النصص بالراي بلا
مستند. فكلامها مضر بالدين.

قال في منتهى المطلب - (ج ١ / ص ٨٧) اعلم أن
الناس على أقسام ثلاثة بالنسبة إلى العلم. أحدها
الذي هو الأصل والمستنبط له، والمظهر لكنوزه،
والدال على فوائده وكأنه الخالق لذلك العلم والمبتدع
له، وهذا القسم أشرف الأقسام وأعلاها. وثانيها: من
كان له مرتبة دون هذه المرتبة، وحظه من العلم أنقص
من حظ الأول، وكان سعيه وكده فهم ما يرد عليه من

العلوم المنقولة عن الأول، وتحصيل ما أَرادَه الأول،
ولهذا القسم أيضا شرف قاصر عن شرف الأول.
وثالثها: من قصر عن هاتين المرتبتين ولم يفز بأحد
هذين المقامين، وهم الغالب في زماننا، وهم في الحقيقة
ينقسمون إلى قسمين: الأول: من تعاطى درجة العلم،
وهم المتجاهلون، وغاية سعيهم، الرد على أهل الحق،
والتخطئة لهم، وجبر نقصهم بذلك، وهم الحشوية.
الثاني: من لم تسم نفسه إلى ذلك، وهم الجاهلون، وهم
أشرف من أولى هذه المرتبة، وإلى ذلك أشار مولانا
أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه بقوله: " الناس
ثلاثة: عالم رباني، ومتعلم على سبيل نجاة، وهمج رعا
أتباع كل ناعق، يميلون مع كل ريح، لم يستضيئوا بنور
العلم، ولم يلجأوا إلى ركن وثيق". ت: قوله عليه
السلام (لم يستضيئوا بنور العلم، ولم يلجأوا إلى ركن
وثيق) هو من صفات الحشوية كما لا يخفى.

الحشوية ليسوا اه تحصيل عند مطلقها ففي مجموع
فتاوى ابن تيمية (التفسير) - (ج ١ / ص ١٥٣)

[حشوية] ، فهذا اللفظ ليس له مسمى معروف لا
في الشرع، ولا في اللغة، ولا في العرف العام، ولكن
يذكر أن أول من تكلم بهذا اللفظ عمرو بن عبيد .
وقال : كان عبد الله بن عمر حشونا، وأصل ذلك :
أن كل طائفة قالت قولاً تخالف به الجمهور والعامه
ينسب إلى أنه قول الحشوية، أي الذين هم حشو في
الناس ليسوا من المتأهلين عندهم، فالمعتزلة تسمى من
أثبت القدر حشويًا، والجهمية يسمون مثبتة الصفات
حشوية، والقرامطة . كأتباع الحاكم . يسمون من أوجب
الصلاة والزكاة والصيام والحج حشويا .

وهذا كما أن الرافضة يسمون قول أهل السنة
والجماعة قول الجمهور، وكذلك الفلاسفة تسمى ذلك

قول الجمهور، فقول الجمهور وقول العامة من جنس واحد .

فإن كان قائل ذلك يعتقد أن الخاصة لا تقوله، وإنما تقوله العامة والجمهور، فأضافه إليهم وسماههم حشوية، والطائفة تضاف تارة إلى الرجل الذي هو رأس مقالتها، كما يقال : الجهمية، والأباضية، والأزارقة، والكلابية، والأشعرية، والكرامية، / ويقال في أئمة المذاهب : مالكية، وحنفية، وشافعية، وحنبلية، وتارة تضاف إلى قولها وعملها، كما يقال : الروافض، والخوارج، والقدرية، والمعتزلة، ونحو ذلك، ولفظة الحشوية لا يبنى لا عن هذا ولا عن هذا .

والظاهر جدا ان الحشوية يقصد بها عدم التحصيل وهذا ما أشار اليه ابن أقيم في نونته:

مسائل الجاهلية التي خالف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الجاهلية - (ج ١ / ص ١٨٥)

وقد قال العلامة ابن القيم في " كافيته الشافية " :
فصل في تلقيهم أهل السنة بالحشوية

ومن العجائب قولهم لمن اقتدى ... بالوحي من أثر
ومن قرآن

حشوية يعنون حشوا في الوجو ... د وفضلة في أمة
الإنسان

ويظن جاهلهم بأنهم حشوا ... رب العباد بداخل
الأكوان

إذ قولهم فوق العباد وفي السما ... ء الرب ذو
الملكوت والسلطان

ظن الحمير بأن في للظرف والرح ... من محوي بظرف
مكان

والله لم يسمع بذا من فرقة ... قالته في زمن من الأزمان

لا تبهتوا أهل الحديث به فما ... ذا قولهم تَبَّأً لذي

البهتان

بل قولهم : إن السماوات العلى ... في كف خالق هذه

الأكوان

حقا كخردلة ترى في كف مم ... سكتها تعالى الله ذو

السلطان

مسائل الجاهلية التي خالف فيها رسول الله صلى الله

عليه وسلم أهل الجاهلية - (ج ١ / ص ١٨٦)

أترونه المحصور بعد أم السما ... يا قومنا ارتدعوا عن

العدوان

كم ذا مشبهة وكم حشوية ... فالبهت لا يخفى على

الرحمن

تدرون من سمّت شيوخكم به ... ذا الاسم في الماضي
من الأزمان

سمى به ابنُ عبيدِ عبدِ الله ذا ... ك ابنَ الخليفة طارد
الشیطان

فورثتم عمراً كما ورثوا لعبه ... مد الله أنى يستوي الإرثان
تدرون من أولى بهذا الاسم وه ... و مناسب أحواله
بوزان

من قد حشا الأوراق والأذهان من ... بدع تخالف
مقتضى القرآن

هذا هو الحشوي لا أهل الحديه ... ث أئمة الإسلام
والإيمان

ورّدوا عذاب مناهل السنن التي ... ليست زبالة هذه
الأذهان

وَوَرَدْتُمْ الْقُلُوبَ مجرى كل ذي ال... أوساخ والأقدار
والأنتان

وَكَسَلْتُمْ أَنْ تَصْعَدُوا لِلورد من ... رأس الشريحة خيبة
الكسلان .

و أيضا من الحشوية بالنابتة قال في المحيط في اللغة -
(ج ٢ / ص ٣٧٨) والنابتة: قَوْمٌ من الحشوية لا رأي
لهم. وفي

تاج العروس - (ج ١ / ص ١١٨٧)

النَّوَابِتُ طَائِفَةٌ من الحشوية أَي أَنَّهُمْ أَحَدَثُوا بَدْعًا غَرِيبَةً
في الإسلام

صحة السند دون صحة المتن حشوية

بما أنّ مذهب الحشوية ، ليس مُبتنياً على قواعد وأسس وأصول عقيدية ، وإنما هو منهج للتعامل مع النصوص والأخذ منها ، وهو الالتزام فيها ، على ظاهر اللفظ ، من دون تأويل ، كما سيأتي ، فمن التزم بهذا ، سُمّي «حشويّاً» من أي مذهبٍ كان . . . وأصحاب الحديث هذا شأنهم، وإن اختلفوا في ما بينهم في الالتزام بقواعد الجرح والتعديل، واعتماد بعضهم على ما اعتبروه من الحديث «صحيحاً» حسب ما وضعوه من القواعد والمخترعات المصطلحة . وعدم اعتماد بعضهم الآخر على تلك القواعد ، والتزامهم بكلّ ما روي ، ممّن هبّ ودبّ .) ت: ان هذا الكلام يؤكّد الحقيقة الواضحة صحة السند لا تمنع من دخول الظن في العلم.

انّ الرامهُرْمُزِي خاطب «أهل الحديث» بقوله : ودَعُوا ما به تُعَبَّرُونَ من : تتبّع الطرق ، وتكثير الأسانيد ، وتطلّب شواذ الأخبار ، وما دلّسَهُ المجانين وتبَلَّلَ فيه المغفَلون

قال ابن الجوزي : واعلم أنّ «عموم المحدثين» حملوا ظاهر ما تعلق من صفات البارئ - سبحانه - على مقتضى الحسّ ، فشبهوا ، لأنّهم لم يخالطوا الفقهاء فيعرفوا حمل المتشابه على مقتضى المحكم

أصحاب الحديث حكموا بصحّة هذه الأحاديث (التي فيها تشبيه)، وأثبتوها في كتبهم التي سمّوها «الصحاح»! ت: لاحظ كيف ان المنهج السندي يخفق في عصمة المعرفة من الظن. وان عرض المعارف على بعضها واعتبار تناسقها وتوافقها واتساقها وتصديق بعضها البعض في التبنى والاعتقاد هو طريق حماية المعرفة من الظن.

العمل بالنقل الظني (خبر الاحاد) حشوية

قال المرتضى «بعض أصحاب الحديث» فقال : إنّ الخلاف في ذلك مضاف إلى قومٍ من أصحاب الحديث نقلوا أخباراً ضعيفةً ظنّوا صحّتها) ت: أي ضعيفة معرفة وصححها الحشبة سندياً.

وذكرهم الشيخ المفيد بقوله : أخبار الآحاد لا توجب علماً ولا عملاً ، وروايتها عمّن يجوز عليه السهو والغلط ، وأصحاب الحديث ينقلون الغثّ والسمين ، ولا يقتصرون في النقل على المعلوم ، وليسوا بأصحاب نظرٍ وتفتيشٍ ولا فكرٍ في ما يروونه وتمييز ، فأخبارهم محتلطةٌ لا يتميّز منها الصحيح من السقيم إلا بنظرٍ في الأصول ، واعتمادٍ على النظر الذي يوصل إلى العلم بصحّة المنقول) ت: هذا هو منهج العرض أي عرض الحديث على الأصول أي أصول العلم الثابتة من القران والسنة وعدم الاكتفاء بالسند وصحته فليس

صحة السند صحة الحديث بل يمكن ان يكون صحيح
السند سقيما معرفيا.

قال في دفاع عن القرآن الكريم - (ج ١ / ص ٢١)
ومن هنا نعرفُ مدى ما تورّط فيه الحشويّة من أهل
الحديث من البُعد عن العلم، وعن الحقّ: لما تظاهروا
بأنّ السنّة الشريفة، والحديث الشريف من مصادر
التشريع، ولذا كان من الضروري الحفاظ على
نصوصها، وبذل قصارى الجهود في سبيل تثبيتها
وتسجيلها ونقلها، وأنّها قد بلغت الأجيال المتعاقبة
سالمَةً مصونَةً محفوظةً. وهذه كلمة حقّ، يريدون بها
الباطل، حيث يواجهون النصّ القرآني المقدّس، بأخبار
آحاد، يُوحون أنّها مقدّمةٌ عليه، ولا بدّ من العمل بها في
مقابلته!!

قال في الرواشح السماوية - (ج ١ / ص ١٧٠)
لا يجوز الافراط في نقل اخبار الاحاد والانتقاد لكل
خبر كما هو مذهب الحشوية اذ في الاخبار
موضوعات.

قال في المعبر - المحقق الحلبي - (ج ١ / ص ١٩)
أفرط (الحشوية) في العمل بخبر الواحد حتى انقاد
والكل خبر، وما فطنوا ما تحته من التناقض، فان من
جملة الاخبار قول النبي صلى الله عليه وآله: (ستكثر
بعدي القالة علي) وقول الصادق عليه السلام: (ان
لكل رجل منا رجل يكذب عليه) واقتصر بعض عن
هذا الافراط فقال: كل سليم السند يعمل به، وما علم
ان الكاذب قد يلصق، والفاسق قد يصدق، ولم يتنبه
ان ذلك طعن في علماء الشيعة وقدح في المذهب، إذ
لا مصنف الا وهو قد يعمل بخبر المجروح كما يعمل
بخبر الواحد المعدل. وأفرط آخرون في طرف رد الخبر

حتى أحال استعماله عقلا ونقلا، واقتصر آخرون فلم يروا العقل مانعا، لكن الشرع لم يأذن في العمل به، وكل هذه الأقوال منحرفة عن السنن، والتوسط أصوب، فما قبله الأصحاب أو دلت القرائن على صحته عمل به، وما أعرض الأصحاب عنه أو شذ، يجب اطراحه لوجوه:

أحدها - ان مع خلوه من المزية يكون جواز صدقه مساويا لجواز كذبه فلا يثبت الشرع بما يحتمل الكذب. الثاني - اما أن يفيد، الظن أو لا يفيد وعلى التقديرين لا يعمل به، اما بتقدير عدم الافادة فمتفق عليه، اما بتقدير افادة الظن فمن وجوه: أحدها قوله تعالى: (ولا تقف ما ليس لك به علم). الثاني - قوله تعالى: (وان الظن لا يغني من الحق شيئا). الثالث قوله تعالى: (وان تقولوا على الله ما لا تعلمون). الثالث - انه ان خص دليلا عاما كان عدولا عن متيقن إلى مظنون، وان نقل

عن حكم الاصل كان عسرا وضررا وهو منفي بالدليل،
ولو قيل: هو مفيد للظن فيعمل به تفصيا من الضرر
المظنون، منعنا افادته الظن، لقوله صلى الله عليه وآله:
(ستكثر بعدي القالة علي فإذا جاءكم عني حديث،
فاعرضوه علي كتاب الله العزيز فان وافقه فاعملوا به،
والا فردوه) وخبره مصداق فلا خبر من هذا القبيل الا
ويحتمل أن يكون من القبيل المكذوب. لا يقال: هذا
خبر واحد. لانا نقول: إذا كان الخبر حجة فهذا أحد
الاخبار، وان لم يكن حجة فقد بطل الجميع. ولا يقال:
الامامية عاملة بالاخبار وعملها حجة. لانا نمنع ذلك،
فان أكثرهم يرد الخبر بأنه واحد وبأنه شاذ، فلولا
استنادهم مع الاخبار إلى وجه يقتضي العمل بها لكان
عملهم اقتراحا، وهذا لا يظن بالفرقة الناجية، واما انه
مع عدم الظفر بالطاعن والمخالف لمضمونه يعمل به،
فلان مع عدم الوقوف على الطاعن والمخالف له يتيقن
انه حق، لاستحالة تمالي الاصحاب على القول الباطل

وخفاء الحق بينهم، واما مع القرائن فلانها حجة بانفرادها فتكون دالة على صدق مضمون الحديث .

قال في هامش نهاية الدراية- السيد حسن الصدر -
(ج ١ / ص ١٠٤) الحشوية اسم يطلق على من
تمسكوا بظواهر النصوص، وجمدوا عليها بعد أن
اعتقدوا بصحتها من دون تمحيص أو مقارنة لها مع
بعضها، وهؤلاء لا تختص بهم العامة بل يوجد من
الشيعة من تصدق عليه هذه الصفة ذاتها. ت: أقول
والصحيح ان كل ما كان له شاهد او مصدق او اصل
من القران والسنة عمل به وكل ما ليس له شاهد ا
مصدق او اصل من القران والسنة لم يعمل به. ربما الى
هذا يرجع كلامه رحمه الله تعالى فانه ممن يوجب عرض
الاخبار على القران.

العمل بالدلالة الظنية (الظاهر المتشابه) حشوية

كلمة «الحشوية» ... عمّمت على الذين التزموا بمنهج الحشوية في التعامل مع الأخبار والأحاديث، بحملها على ظواهرها، والمنع من تأويلها) ت: والمقصود التأويل أي حمل المتشابه على المحكم وهذا مذهب اصيل في الدين لكن الحشوية اهملوه. فان المعارف لا تتعارض ولا تتناقض بل يصدق بعضها بعضا. ليس فقط العمل بالمتشابه حشوية لأنه ادخال الظن في العلم بل أيضا العمل بما ليس له شاهد من الأصل الثابتة حشوية أيضا لأنه ادخال للظن في العلم.

انّ اعلام الإمامية ومحقّقيهم يردّون على هؤلاء جميعاً بقول واحدٍ ، وبملاك واحدٍ، وهو أنّ مستندهم في الخلاف هي أخبار ظنّية، لا يُعارض بمثلها النصّ القرآنيّ القطعيّ الثابت بالتواتر الموجب للعلم.)

أن تلك الروايات - مهما بلغت من الصحة - إنما هي آحاد ظنيّة ، فهي لا تقابل قطعياً القرآن ، ولزوم كون آياته معلومةً باليقين .

ورد إطلاق اسم «الحشويّة» على من التزم بمنهج العامة في حجّية الخبر الواحد، ممّن نسب إلى التشيّع: فذكره الشيخ المفيد في مواضع من كتبه... وصرّح في تفسير حديث الأشباح بقوله: «الحشويّة من الشيعة: الذين لا بصّر لهم بمعاني الأشياء ولا حقيقة الكلام» والحقّق الحلّي، قال: «أفرط الحشويّة في العمل بخبر الواحد، حتّى انقادوا لكلّ خبر» ت: وبهذا يتبين ان حشوية الشيعة كما هو حال حشوية غيرهم هم من يعلمون باخبار الاحاد. وان المائز المهم للحشوية هو العمل باخبار الاحاد أي العمل بالظن.

والحشوية ظاهرية قال الغزالي في مشكاة الأنوار - (ج

١ / ص ١٢)

فإن إبطال الظواهر رأى الباطنية الذين نظروا بالعين
العوراء إلى أحد العالمين ولم يعرفوا الموازنة بين العالمين،
ولم يفهموا وجهه. كما أن إبطال الأسرار مذهب
الحشوية.

فالذي يجرد الظاهر حشوى، والذي يجرد الباطن
باطني. والذي يجمع بينهما كامل.

الخلاصة: العرضية والمصدقية خلاف الحشوية

ان الحشوية تتميز بالعمل بالظن وتتسبب في ادخال
الظن في العلم. فالحشوية يعملون بالنقل الظني (اخبار
الاحاد) ويعملون الدلالات الظنية (الظاهر المتشابه).
ولأجل التحصن من المنهج الحشوي لا بد من اخراج
الخبر من الظنية والاحادية والدلالة من الظنية
التشابهية، وهذا لا يكون الا بالعرض أي عرض
المعارف بعضها على بعض والاخذ بما له شاهد
ومصدق، فالتصديق (المصدقية) من علامات الحق

والحقيقة. فالعرض هو المقابل لحشوية، والعرضية هم
المقابل للحشوية. الباحثون الان ينقسمون الى عرضية
محققة اهل العلم والحقيقة وحشوية تدعي العلم
والحقيقة.

يقول في هامش التوحيد (الصدوق) - (ج ١٢ / ص
٢٥) ان الاعتبار في أمثال هذه الاحاديث بالمتن، ولو
كان سندها معتبرا ولم تكن متونها موافقة لما تواتر من
مذهب أهل البيت (عليهم السلام) أو مضمونها
مخالف لما دل عليه العقل لم تكن حجة الا عند الحشوية
من أهل الحديث. انتهى

والحشوية قد تكون حشوية نقلية وهي العمل باخبار
الاحاد والتي ليس لها شاهد و الحشوية الدلالية هو
العمل بظواهر الاخبار التشابهة المشكلة.

قال في تفسير الميزان: قال بعض: ليس على من يؤمن
بالله و رسوله إلا أن يأخذ بظواهر البيانات الدينية، و

يقف على ما يتلقاه الفهم العادي من تلك الظواهر
من غير أن يأولها أو يتعدها إلى غيرها" و هذا ما يراه
الحشوية و المشبهة و عدة من أصحاب الحديث.

خاتمة الحشوية المعرفية وعلاجها

ولقد دخل الظن في علوم الدين من جهة خبر الواحد،
فان خبر الواحد ظن لا يمكن للعلم والحقيقة قبوله، الا
ان مبان مدرسية جوزت العمل به وهذا هو الخطأ
الفادح. وتم تجويز العمل بخبر الواحد من وجهين الأول
الوجه التلسمي للاخبار بحجة وسعة الشريعة واعتماد
الاخبار في الكتب المشهورة بل كل ما ينسب الى
الشريعة وان كانت بلا مصدق ولا شاهد من القران،
والثانية من جهة السند المعتبر بان كل ما هو معتبر
سندا من صحة او وثاقة فهو حجة في الدين مع ان
الكثير منه ظن. نعم انا اقولها بصراحة الكثير من
الاخبار الصحيحة السند ظنون لا شاهد لها ولا

مصدق من القران ولا تحقق علما ولا حقيقة ولا يمكن العلم بانها حق او صدق ولا الحكم بذلك.

وبينما المنهج التسليمي التوسيعي اشتمل اضافة الى الظن على الاختلاف فان المنهج السندي الاحتجاجي اشتمل إضافة الى الظن على تضييع السنن بحجة ضعف الخبر مع ما في مقدماتها في علم الرجال من اشكالات. ومن اغرب ما يمكن ملاحظته ان المنهج السندي اعتمد على مقدمات من علمي الرجال و الجرح والتعديل ومصطلح الحديث القائمة على تتبع عيوب المسلمين وكشف عوراتهم، والامر من ذلك هو اعتقاد الطعون بالمسلمين اعتمادا على اخبار احاد ظنية نقلها ذلك الرجالي او ذلك الرجالي بما لا يحقق علما ولا يبلغ حقا.

ان المناهج الظنية من الاخباري التسليمي والاصولي السندي و الرجالي الجرحي والمعتمدة خبر الواحد

الظني، تشتمل وبما لا يقبل الانكار على معارف ظنية لا تحقق حقا بل أحيانا يعلم انه لا تحقق علما ولا حقا وانما تتبع من باب متابعة الفقهاء واقوالهم ومن نقل عنهم، فكان لدينا ثلاثة مشاكل كبرى هي وود اعتقادات ظنية في الدين وود احكام عملية فقهية ظنية في الشريعة و وود طعون وثلم للمسلمين ظنية، وهذا كله يمكن ان يصنف على انه حشوية على وجه من الوجوه، لانها في حقيقة الامر ادخال الظن في العلم من خلال ادعاء الحجية لما ليس حجة ومظاهرها كثيرة وهذه الاشكال الثلاثة هي من مظاهرها وان اخطر اشكال الحشوية هي قبول الطعن بالرواة من خلال نقولات ظنية و يأتي بعدها في الخطورة قبول ظنون عقائدية او عملية بحجة صحة السند ومن ثم يأتي قبول الظنون العقائدية و العملية بحجة التسليم وعدم جواز رد الروايات.

ان جميع ما ذكرت واضح جدا لكل متابع وباحث
وانما يغض الطرف عنه لاسباب أهمها تقليد المتقدمين
وتوجيه العمل بالظن بالتوجيهات التي ترتدي ثياب
العلمية، وان وود المعارف الظنية في الدين بسبب تلك
المناهج مما لا يحفى على احد بل مما صار سببا لتهجم
البعض على الدين. ومع ان كل ما ذكرته واضح وبين
للكثيرين ان نه ولاجل تبين مدى معاصرنا لهذه
المناهج فانك يمكنك طرحها بالشكل التالي:
الاخبارية، السنديّة، الرجالية وسترى ان مشهور
المعاصرين يتبنى واحدا او اكثر مما ذكرت. لذلك يكون
من الواضح جدا ان الظنية الحشوية هي المشهور عند
المعاصرين. ان كل من يجوز الظن في العلم فه حشوية
وكل معرفة تقبل الظن هي معرفة حشوية لأنها تحشو
بالعلم بالظن وتخلطه به.

للخروج من الظنية الحشوية لا بد من ترك العمل بالخبر
والواحد واشتراط العلم والحق والصدق في المعارف،
وقد دلت الدلائل والتي تقبل الشك والريب ان علامة
الحق والصدق والعلم في النقل هو التصديق
(المصدقية) ولقد بينت ذلك مفصلا في كتب كثيرة
ومن وجوه عدة، فكل ما له شاهد ومصدق من القران
والسنة القطعية فهو حق وعلم وصدق، وكل ما ليس
له شاهد ومصدق منهما فهو ظن وغريب لا يصح
اعتماده او قبوله. ولو طبقت هذا المنهج على ما تقدم
من أبحاث. فان ذكر المسلم حيا كان او ميتا لا بد ان
يخضع لضوابط الشريعة بان لا يذكر بسوء مطلقا وان
يحسن الظن به وان يكون الحديث عنه بعلم وثبوت لا
يقبل الريب وهذا ما لا يتحقق في كثير من الكلام
الرجالي واقوال اهل الجرح والتعديل فيكون من العلمي
ترك هذين العلمين راسا. واما خبر الواحد صحيح
السند فانه ظن ولا يمكن ان يحقق العلم بنفسه فاذا لم

يكن له شاهد ومصداق فلا يصح اعتماده، كما ان الحديث الضعيف السند اذا كانت له شواهد ومصداقات من القران فانه علم وحق وصدق يتعين العمل به، وبهذا يتبين لا علمية المنهج السندي فانه يدخل في العلم ما ليس منه ويخرج منه ما ليس فيه. ومن هنا ولاجل العلمية وتخليص علوم الدين من الظن يجب ترك المنهج السندي. والامر أوضح في الإخبارية التسليمية فان الظن فيها يرجع الى ما ذكرنا من خلل في الجرحية الرجالية والسندية الأصولية مما يوجب ترك نهج الاخبارية. وبهذا يكون السليم والصحيح في نقد النقل والاخبار والتفاسير بل في كل ما ينسب الى الشريعة هو التصديق (المصدقية). فكل نقل بل كل معرفة تنسب الى الشريعة ان كان لها شاهد ومصداق من القران فهي حق وعلم وصدق وان ضعف سندها، والعرفه ان لم يكن لها شاهد ومصداق من القران فهي ظن لا يصح اعتماده وان صح سندها. اذن فمنهج

عرض المعارف بعضها على بعض واعتماد المصدقية
كدليل وعلامة على الحق هو المنهج الحق الصحيح في
علوم الدين.

مقالات الحشوية

باب: اثبات الجسمية

١. قال في أنوار البروق في أنواع الفروق - (ج ٨ / ص ٣٩) جَهْلٌ يَتَعَلَّقُ بِالذَّاتِ لَا بِصِفَةٍ مِنْ الصِّفَاتِ مَعَ الإِعْتِرَافِ بِوُجُودِهَا كَالجَّهْلِ بِسَلْبِ الجِسْمِيَّةِ وَالجِهَةِ وَالْمَكَانِ وَهُوَ مَذْهَبُ الحُشَوِيَّةِ ، وَمَذْهَبُ أَهْلِ الحَقِّ اسْتِحَالَةٌ جَمِيعِ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَفِي تَكْفِيرِ الحُشَوِيَّةِ بِذَلِكَ قَوْلَانِ وَالصَّحِيحُ عَدَمُ تَكْفِيرِهِمْ) قُلْتُ : كَانَ الأَوَّلَى أَنْ يَقُولَ جَهْلٌ بِالصِّفَاتِ السَّلْبِيَّةِ لَا جَهْلٌ يَتَعَلَّقُ بِالذَّاتِ ، وَلَا يَخْتَاجُ إِلَى قَوْلِهِ مَعَ الإِعْتِرَافِ بِوُجُودِهَا فَإِنَّهُ فِي كَلَامِهِ كَالْمُتَنَاقِضِ مَعَ أَنَّ الحُشَوِيَّةَ لَيْسَ مَذْهَبُهُمْ الجَّهْلُ بِسَلْبِ الجِسْمِيَّةِ بَلْ مَذْهَبُهُمْ إِثْبَاتُ الجِسْمِيَّةِ وَمَا فِي مَعْنَاهَا إِلَّا أَنْ يُطْلَقَ عَلَى كُلِّ مَذْهَبٍ بَاطِلٍ أَنَّهُ جَهْلٌ فَذَلِكَ لَهُ وَجْهٌ .

باب طَرِيقَ مَعْرِفَةِ الْحَقِّ التَّقْلِيدُ وَأَنَّ ذَلِكَ هُوَ
الْوَاجِبُ وَأَنَّ النَّظَرَ وَالْبَحْثَ حَرَامٌ .

٢ . المستصفي - (ج ٢ / ص ٤٣١) التَّقْلِيدُ هُوَ
قَبُولُ قَوْلِ بِلَا حُجَّةٍ . وَلَيْسَ ذَلِكَ طَرِيقًا إِلَى الْعِلْمِ
لَا فِي الْأَصُولِ وَلَا فِي الْفُرُوعِ وَذَهَبَ الْحَشَوِيَّةُ
وَالتَّعْلِيمِيَّةُ إِلَى أَنَّ طَرِيقَ مَعْرِفَةِ الْحَقِّ التَّقْلِيدُ وَأَنَّ
ذَلِكَ هُوَ الْوَاجِبُ وَأَنَّ النَّظَرَ وَالْبَحْثَ حَرَامٌ .

باب اثبات الجنب والقدم

٣. غاية المرام - (ج ١ / ص ١٣٥) ومن الأصحاب من زاد على هذا وأثبت العلم بوجود صفات زائدة على ما أثبتناه وذلك مثل البقاء والوجه والعينين واليدين ومن الحشوية من زاد على ذلك حتى
٤. غاية المرام - (ج ١ / ص ١٣٦) أثبت له نورا وجنبا وقدماء والاستواء على العرش والنزول إلى سماء الدنيا وعند التحقيق فهذه الصفات مما لا دليل على ثبوتها

باب الحروف والكلمات قديمة

٥. الملل والنحل - (ج ١ / ص ٩٣) وخالف الأشعري بهذا التدقيق جماعة من الحشوية إذ أنهم قضوا بكون الحروف والكلمات قديمة.

٦. غاية المرام - (ج ١ / ص ١١١) ولعل معتمد المعطلة في إثبات الحروف والأصوات هو ما قاد الحشوية لعدم فهمهم كلام النفس إلى إثباتها صفة للذات فإنه لما لم يسعهم القول بالتعطيل ولم يقدرُوا على التأويل لهذا التهويل جمعوا بين الطريقتين وانتحلوا مذهبا ثالثا بين الذهبين ولم يعلموا ما في طي ذلك من السفاهة وفي ضمنه من الفهاهة لما فيه من الهرب إلى التجسيم خوف الوقوع في التعطيل إذ الحروف والأصوات إنما تتصور بمخارج وأدوات وتزاحم أجرام واصطكاكات وذلك في حق البارى محال كما سلف

باب عَلَى مَنْ قَصَدَهُ إِنْسَانٌ بِالْقَتْلِ أَنْ لَا يُفَاتِلَهُ
وَلَا يَدْفَعُهُ عَنِ نَفْسِهِ

٧. تفسير القرطبي - (ج ٦ / ص ١٣٠) { لن
بسطت إلي يدك لتقتلني } قال مجاهد : كان
الفرض عليه حينئذ ألا يستل أحد سيفاً وألا يمتنع
ممن يريد قتله قال علمائنا : وذلك مما يجوز ورود
التعبد به إلا أن في شرعنا يجوز دفعه إجماعاً وفي
جوب ذلك عليه خلاف والأصح وجوب ذلك لما
فيه من النهي عن المنكر وفي الحشوية قوم لا
يجوزون للمصول عليه الدفع واحتجوا بحديث أبي
ذر وحمله العلماء على ترك القتال في الفتنة.

٨. أحكام القرآن للجصاص - (ج ٥ / ص ٤٦٩)
وَذَهَبَ قَوْمٌ مِنَ الْحَشَوِيَّةِ إِلَى أَنَّ عَلَى مَنْ قَصَدَهُ

إِنْسَانٌ بِالْقَتْلِ أَنْ لَا يُقَاتِلَهُ وَلَا يَدْفَعُهُ عَنِ نَفْسِهِ
حَتَّى يَفْتُلَهُ ، وَتَأَوَّلُوا فِيهِ هَذِهِ الْآيَةَ .

وَقَدْ بَيَّنَّا أَنَّهُ لَيْسَ فِي الْآيَةِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ كَفَّ يَدَهُ عَنِ
قَتْلِهِ حِينَ قَصَدَهُ بِالْقَتْلِ ، وَإِنَّمَا الْآيَةُ تُدَلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا
يَبْدَأُ بِالْقَتْلِ .

باب لا تحصل معرفة الله إلا من القرآن والأخبار
٩. تفسير الرازي - (ج ٧ / ص ٣٦) اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ
إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَا
تَذَكَّرُونَ . الحشوية الذين ينكرون النظر العقلي
والبراهين العقلية ، تمسكوا بهذه الآية وهو بعيد
لأن العلم بكون القرآن حجة موقوف على صحة
التمسك بالدلائل العقلية ، فلو جعلنا القرآن
طاعناً في صحة الدلائل العقلية لزم التناقض وهو
باطل .

١٠. تفسير الرازي - (ج ١٠ / ص ٤١٥)
إن فرعون لما سأل موسى عليه السلام عن ذلك
قبل موسى ذلك السؤال واشتغل بإقامة الدلالة
على وجود الصانع وذلك يدل على فساد التقليد
ويدل أيضاً على فساد قول التعليمية الذين
يقولون نستفيد معرفة الإله من قول الرسول لأن
موسى عليه السلام اعترف ههنا بأن معرفة الله
تعالى يجب أن تكون مقدمة على معرفة الرسول

وتدل على فساد قول الحشوية الذين يقولون
نستفيد معرفة الله والدين من الكتاب والسنة .

١١ . تفسير الرازي - (ج ١ / ص ٣٨٩)
اعلم أنه سبحانه وتعالى لما أقام الدلائل القاهرة
على إثبات الصانع وأبطل القول بالشريك عقبه
بما يدل على النبوة ، وذلك يدل على فساد قول
التعليمية الذين جعلوا معرفة الله مستفادة من
معرفة الرسول ، وقول الحشوية الذين يقولون لا
تحصل معرفة الله إلا من القرآن والأخبار .

باب ان طريق إلى معرفة الله تعالى إلا بالنظر
والاستدلال بدعة

١٢ . تفسير الرازي - (ج ١ / ص ٣٦١)
اعلم أنه سبحانه لما أمر بعبادة الرب أردفه بما يدل
على وجود الصانع وهو خلق المكلفين وخلق من
قبلهم ، وهذا يدل على أنه لا طريق إلى معرفة الله
تعالى إلا بالنظر والاستدلال وطعن قوم من
الحشوية في هذه الطريقة وقالوا الاشتغال بهذا
العلم بدعة ولنا في إثبات مذهبنا وجوه نقلية
وعقلية

باب كلام الله ليس إلا هذه الحروف والأصوات

١٣ . تفسير الرازي - (ج ٧ / ص ٤٦١)

وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى
يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا
يَعْلَمُونَ وأما الحشوية والحمقى من الناس ، فقالوا
ثبت بهذه الآية أن كلام الله ليس إلا هذه الحروف
والأصوات ، وثبت أن كلام الله قديم ، فوجب
القول بقدم الحروف والأصوات .

باب أن هذه الأصوات التي نسمعها من هذا
الإنسان عين كلام الله تعالى

١٤ . تفسير الرازي - (ج ١ / ص ٢٧)

زعمت الحشوية أن هذه الأصوات التي نسمعها
من هذا الإنسان عين كلام الله تعالى ، وهذا باطل
، لأننا نعلم بالبدئية أن هذه الحروف والأصوات
التي نسمعها من هذا الإنسان صفة قائمة بلسانه
وأصواته ، فلو قلنا بأنها عين كلام الله تعالى لزمنا
القول بأن الصفة الواحدة بعينها قائمة بذات الله
تعالى وحالة في بدن هذا الإنسان ، وهذا معلوم
الفساد بالضرورة ، وأيضاً فهذا عين ما يقوله
النصارى من أن أقنوم الكلمة حلت في ناسوت
صريح ، وزعموا أنها حالة في ناسوت عيسى عليه

السلام ، ومع ذلك فهي صفة لله تعالى ، وغير
زائلة عنه ، وهذا عين ما يقوله الحشوية من أن
كلام الله تعالى حال في لسان هذا الإنسان مع أنه
غير زائل عن ذات الله تعالى ، ولا فرق بين القولين
، إلا أن النصارى قالوا : بهذا القول في حق عيسى
وحده ، وهؤلاء الحمقى قالوا بهذا القول الحبيث
في حق كل الناس من المشرق إلى المغرب .

باب عدم عصمة الانبياء

١٥ . تفسير البيضاوي - (ج ١ / ص ٧٥)

تمسكت الحشوية بهذه القصة على عدم عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من وجوه : الأول : أن آدم صلوات الله عليه كان نبياً ، وارتكب المنهي عنه والمرتكب له عاص . والثاني : أنه جعل بارتكابه من الظالمين والظالم ملعون لقوله تعالى : { أَلَا لَعَنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ } والثالث : أنه تعالى أسند إليه العصيان ، فقال { وَعَصَى آدَمَ رَبَّهُ فَغَوَى } والرابع : أنه تعالى لقنه التوبة ، وهي الرجوع عن الذنب والندم عليه . والخامس : اعترافه بأنه خاسر لولا مغفرة الله تعالى إياه بقوله : { وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ } والخاسر من يكون ذا كبيرة . والسادس : أنه لو لم يذنب لم يجز عليه ما جرى . والجواب من وجوه . الأول : أنه لم يكن نبياً حينئذ ، والمدعي مطالب بالبيان . والثاني : أن النهي للتنزيه ، وإنما

سمي ظالماً وخاسراً لأنه ظلم نفسه وخسر حظه
 بترك الأولى له . وأما إسناد الغي والعصيان إليه ،
 فسيأتي الجواب عنه في موضعه إن شاء الله تعالى .
 وإنما أمر بالتوبة تلافياً لما فات عنه ، وجرى عليه
 ما جرى معاتبته له على ترك الأولى ، ووفاء بما قاله
 للملائكة قبل خلقه . والثالث : أنه فعله ناسياً
 لقوله سبحانه وتعالى : { فَانْسَىٰ وَلمَ نَجِدْ لَهُ عَزْماً }
 ولكنه عوتب بترك التحفظ عن أسباب النسيان ،
 ولعله وإن حط عن الأمة لم يحط عن الأنبياء لعظم
 قدرهم كما قال عليه الصلاة والسلام «أشد
 الناس بلاء الأنبياء ، ثم الأولياء ، ثم الأمثل
 فالأمثل» . أو أدى فعله إلى ما جرى عليه على
 طريق السببية المقدره دون المؤاخذه على تناوله ،
 كتناول السم على الجاهل بشأنه . لا يقال إنه
 باطل لقوله تعالى : { مَا نُهَاجِمَا رَبُّكُمَا } و {
 قاسمهما } الآيتين ، لأنه ليس فيهما ما يدل على
 أن تناوله حين ما قال له إبليس ، فلعل مقاله

أورث فيه ميلاً طبيعياً ، ثم إنه كف نفسه عنه
مراعاة لحكم الله تعالى إلى أن نسي ذلك ، وزال
المانع فحملة الطبع عليه . والرابع : أنه عليه
السلام أقدم عليه بسبب اجتهاد أخطأ فيه ، فإنه
ظن أن النهي للتنزيه ، أو الإشارة إلى عين تلك
الشجرة فتناول من غيرها من نوعها

باب ادم عليه السلام ظالم لنفسه بفعل للكبيرة

١٦ . تفسير الرازي - (ج ٢ / ص ٢٧) اتفقوا على أن المراد بقوله تعالى : { فَتَكُونًا مِنَ الظَّالِمِينَ } هو أنكما إن أكلتما فقد ظلمتما أنفسكما لأن الأكل من الشجرة ظلم الغير ، وقد يكون ظالماً بأن يظلم نفسه وبأن يظلم غيره ، فظلم النفس أعم وأعظم . ثم اختلف الناس ههنا على ثلاثة أقوال : الأول : قول الحشوية الذين قالوا : إنه أقدم على الكبيرة فلا جرم كان فعله ظالماً ،

١٧ . تفسير البحر المحيط - (ج ١ / ص ١٩٩) { من الظالمين } : قيل لأنفسكما بإخراجكما من دار النعيم إلى دار الشقاء ، أو

بالأكل من الشجرة التي نهيتما عنها ، أو
بالفضيحة بين الملأ الأعلى ، أو بمتابعة إبليس ،
أو بفعل الكبيرة ، قاله الحشوية ، أو بفعل الصغيرة
، قاله المعتزلة.

باب الطعن في النظر وتقرير الحجة

١٨ . تفسير الرازي - (ج ٦ / ص ٣٥٨) {

وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ { هذه الآية من أدل الدلائل على فساد قول الحشوية في الطعن في النظر وتقرير الحجة وذكر الدليل . لأنه تعالى أثبت لإبراهيم عليه السلام حصول الرفعة والفوز بالدرجات العالية ، لأجل أنه ذكر الحجة في التوحيد وقررها وذب عنها وذلك يدل على أنه لا مرتبة بعد النبوة والرسالة أعلى وأشرف من هذه المرتبة .

١٩ . تفسير الألوسي - (ج ٥ / ص ٤١١)

وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (٨٣) «أن قوله سبحانه { نَرْفَعُ } الخ . يدل على فساد طعن الحشوية في النظر وتقرير الحجة وذكر الدليل» ، وفيها أحكام آخر لا تخفى على من يتدبر .

باب النهي عن الاستدلال والمناظرة في ذات الله
تعالى وصفاته

٢٠ . تفسير الرازي - (ج ٦ / ص ٣٢٤)
ومن الحشوية من تمسك بهذه الآية في النهي عن
الاستدلال والمناظرة في ذات الله تعالى وصفاته .
قال : لأن ذلك خوض في آيات الله ، والخوض
في آيات الله حرام بدليل هذه الآية.

٢١ . تفسير الألوسي - (ج ٥ / ص ٣٧٠)
٢٢ . وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا
فَاعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا
يُنسِبُ إِلَيْكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ
الظَّالِمِينَ (٦٨) واستدلال بعض الحشوية بما على
النهي عن الاستدلال والمناظرة في ذات الله تعالى
وصفاته زاعماً أن ذلك خوض في آيات الله تعالى
مما لا ينبغي أن يلتفت إليه .

٢٣ . هميان الزاد - إباضي - (ج ٥ / ص
{ ٤٤ } { وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا } ولا
مانع أن يراد بالآيات مطلق الدلائل ، فيفرد
الضمير لأن المعنى البرهان ، ولا شك أن الخوض
المنهى عنه ، وعن الجلوس عنده هو الخوض في
آيات الله بالباطل ، وأما الدخول في التكلم في
صفات الله كما هو شأن المتكلمين ، فلا يدخل
في هذا الخوض كما زعمت الحشوية متمسكين
بالآية .

باب المنع من النظر والاستدلال

٢٤ . تفسير القرطبي - (ج ٢ / ص ٢٠٥)

التقليد ليس طريقاً للعلم ولا موصلاً له لا في الأصول ولا في الفروع وهو قول جمهور العقلاء والعلماء خلافاً لما يحكى عن جهال الحشوية والثعلبية من أنه طريق إلى معرفة الحق وأن ذلك هو الواجب وأن النظر والبحث حرام والاحتجاج عليهم في كتب الأصول

٢٥ . تفسير الرازي - (ج ٤ / ص ٩٤) قال

في كلام: اعلم أن هذه الرواية دالة على أن المناظرة في تقرير الدين وإزالة الشبهات حرفة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وأن مذهب الحشوية في إنكار البحث والنظر باطل قطعاً ، والله أعلم .

٢٦ . تفسير النيسابوري - (ج ٣ / ص

٣٨٨) . ومن الحشوية من أنكر النظر في البراهين العقلية تمسكاً بالآية . وأجيب بأن العلم يكون

القرآن لحجة موقوف على صحة التمسك
بالدلائل العقلية فكيف تنكر .

٢٧ . تفسير الألوسي - (ج ٥ / ص ٣٦٧)

في قوله تعالى قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ
عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ
شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ انظُرْ كَيْفَ
نُصِّرِفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ . واستدل بعض
أهل السنة بالآية على أن الله تعالى خالق للخير
والشر ، «وقال بعض الحشوية والمقلدة : إنها من
أدل الدلائل على المنع من النظر والاستدلال لما
أن في ذلك فتح باب التفرق والاختلاف المذموم
بحكم الآية» وليس بشيء كما لا يخفى .

باب القرآن لا يفهم معناه إلا بتفسير الرسول له .
٢٨ . التبيان في تفسير القرآن - الشيخ
الطوسي - (ج ٣ / ص ٢٦٨) قوله تعالى: (أفلا
يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا
فيه اختلافا كثيرا) آية. المعنى: هذا الآية تدل
على أربعة أشياء: والثاني - يدل على فساد
مذهب من زعم ان القرآن، لا يفهم معناه إلا
بتفسير الرسول له من الحشوية، والمجبرة، لانه تعالى
حث على تدبره، ليعلموا به.

٢٩ . تفسير مجمع البيان - الطبرسي - (ج ٣
/ ص ١٢٤) كلام البشر إذا طال و تضمن من
المعاني ما تضمنه القرآن لم يخل من التناقض في
المعاني و الاختلاف في اللفظ و كل هذه المعاني

منفي عن كلام الله كما قال لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه. و هذه الآية تضمنت الدلالة على معان كثيرة منها بطلان التقليد و صحة الاستدلال في أصول الدين لأنه دعا إلى التفكير و التدبر وحث على ذلك و منها فساد قول من زعم أن القرآن لا يفهم معناه إلا بتفسير الرسول من الحشوية وغيرهم لأنه حث على تدبره ليعرفوه و يتبينوه.

باب تجويز الظلم الذي هو كبيرة على الأنبياء.

٣٠. التبيان في تفسير القرآن - الشيخ الطوسي - (ج ٧ / ص ٢٦٨) وقوله " اني كنت من الظالمين " أي كنت من الباخسين نفسي ثوابها، لو أقمت، لانه كان مندوبا اليه، ومن قال يجوز الصغائر على الانبياء، قال: كان ذلك صغيرة نقصت ثوابه. فأما الظلم الذي هو كبيرة، فلا يجوزها عليهم إلا الحشوية الجهال، الذين لا يعرفون مقادير الانبياء، الذين وصفهم الله بأنه اصطفاهم واختارهم.

باب وقوع التحريف بمعنى النقص والتغيير في اللفظ في القرآن

٣١. البيان في تفسير القرآن - (ج ١ / ص ١٢٩) قال: قال الرافي: فذهب جماعة من أهل الكلام ممن لا صناعة لهم إلا الظن والتأويل ، استخراج الاساليب الجدلية من كل حكم وكل قول إلى جواز أن يكون قد سقط عنهم من القرآن شيء، حملا على ما وصفوا من كيفية جمعه وقد نسب الطبرسي في " مجمع البيان " هذا القول إلى الحشوية من العامة.

٣٢. تفسير الميزان : ذهب جماعة من محدثي الشيعة و الحشوية و جماعة من محدثي أهل السنة إلى وقوع التحريف بمعنى النقص و التغيير في اللفظ أو الترتيب دون الزيادة فلم يذهب إليها

أحد من المسلمين كما قيل.

٣٣. أكذوبة تحريف القرآن - (ج ١ / ص

٢١) ان الشيخ عبد الجليل الرازي من علماء

الشيعة في القرن السادس في كتابه المسمى نقض

ص ٢٧٢. يقول: (ان نسبة الزيادة والنقصان الى

القران كانت بدعة وضلالة وليس هذا مذهب

الاصولية من الشيعة الامامية فراوية بعض الغلاة

أو الحشوية خيراً في ذلك لا يكون حجة على

الشيعة كما يقال بالنسبة الى عقايد الكرامية في

الحنفية والمشبهة في الشافعية).

باب وصف يوسف عليه السلام بالقبيح وانه هم
المعصية.

٣٤ . تفسير الرازي - (ج ٩ / ص ٢٨) أنها

لما شاهدت من يوسف عليه السلام أنه استعصم
منها أنه كان في عنفوان العمر وكمال القوة ونهاية
الشهوة ، عظم اعتقادها في طهارته ونزاهته
فاستحيت أن تقول إن يوسف عليه السلام
قصدي بالسوء ، وما وجدت من نفسها أن ترميه
بهذا الكذب على سبيل التصريح بل اكتفت بهذا
التعريض ، فانظر إلى تلك المرأة ما وجدت من
نفسها أن ترميه بهذا الكذب وأن هؤلاء الحشوية
يرمونه بعد قريب من أربعة آلاف سنة بهذا الذنب
القبيح.

٣٥ . تفسير الرازي - (ج ١٣ / ص ٢١٩)

{ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ } [يوسف : ٢٤]

فنصل من مجموع هاتين الآيتين أن إبليس ما أغوى

يوسف عليه السلام ، وذلك يدل على كذب
الحشوية فيما ينسبون إلى يوسف عليه السلام من
القبائح .

٣٦ . تفسير الألوسي - (ج ٨ / ص ٤٨٥)

وثانيها : أنها لما شاهدت من يوسف عليه السلام
أنه استعصم منها مع أنه كان في عنفوان الشباب
وكمال القوة ونهاية الشهوة عظم اعتقادها في
طهارته ونزاهته فاستحيت أن تقول : إن يوسف
قصدني بسوء وما وجدت من نفسها أن ترميه بهذا
الكذب على سبيل التصريح بل اكتفت بهذا
التعريض ، وليت الحشوية كانوا يكتفون بمثل ما
اكتفت به ، ولكنهم لم يفعلوه ووصفوه بعد قريب
من أربعة آلاف سنة بما وصفوه من القبيح وحاشاه

٣٧. تفسير جوامع الجامع - (ج ٢ / ص

٢٤٣) (فاستعصم) * أي : امتنع أشد امتناع

كأنه في عصمة ، واجتهد في الاستزادة منها، ونحوه

: استمسك ، وفي هذا برهان قوي على أن يوسف

برئ مما أضاف إليه الحشوية من هم المعصية.

باب تجويز الاستسلام لله تعالى على الجمادات

٣٨. حقائق التأويل - الشريف الرضي - (ج)

١ / ص ٢٥٥) أما المعنى في استسلام ما لا يعقل فهو تعذر امتناع من هذه صفته مما ينزله تعالى به: من الآلام والشدائد والمخامص والمجاهد، مع كراهته لذلك، فإذا تعذر على من هذه حاله الامتناع من هذه الامور، صار مستسلما كرها، فالمراد إذن بقوله تعالى: (وله أسلم) الاستسلام الذي لا يراد به المدح، لانه لو كان من اسماء المدح لما وصف بعض فاعليه بالكره، فهو على الوجه الذي بيناه، ولهذا صلح أن يدخل تحته من يعقل ومن لا يعقل. ولا يدخل تحت ذلك الجمادات على ما يزعمه من لا علم له من الحشوية، لان الاستسلام على الوجه الذي ذكرناه لا يصح منها على الحقيقة.

باب المداد الذي في المصحف قديم

٣٩. مجموع فتاوى ابن تيمية (التفسير) - (ج)

١ / ص ١٤٥) وأما القول بأن المداد الذي في المصحف قديم، فهذا ما رأيناه في كتاب أحد من طوائف الإسلام، ولا نقله أحد عن رجل معروف من العلماء أنه سمعه منه، ولكن طائفة يسكتون عن التكلم في المداد بنفي أو إثبات، ويقولون : لا نقول : إنه قديم، ولكن نسكت سداً للذريعة . وقد حكاه طائفة ممن سموهم الحشوية القول بقدم المداد، وقالوا : إنهم يقولون : إن المداد الذي في المصحف قديم، وأنه لما كان في المحبرة كان محدثاً، فلما صار في الورق صار قديماً .

باب عدم عصمة الملائكة من المعاصي

٤٠ . تفسير الرازي - (ج ١ / ص ٤٤٢)

الجمهور الأعظم من علماء الدين اتفقوا على
عصمة كل الملائكة عن جميع الذنوب ومن
الحشوية من خالف في ذلك.

٤١ . تفسير البحر المحيط - (ج ١ / ص

١٧٧) وكان من القواعد الشرعية والعقائد
الإسلامية عصمة الملائكة من المعاصي والاعتراض
، لم يخالف في ذلك إلا طائفة من الحشوية .

٤٢ . تفسير الألوسي - (ج ١ / ص ٢٥٧)

قال في قوله تعالى أتجعل فيها من يفسد .. ليست
الهمزة للإنكار كما زعمته الحشوية مستدلين بالآية
على عدم عصمة الملائكة لاعتراضهم على الله
تعالى وطعنهم في بني آدم.

٤٣ . تفسير الألوسي - (ج ١ / ص ٢٥٩)

{ أَتَجَعَلُ } وفيها تقرير لجهة الإشكال ، والمعنى
تستخلف من ذكر ونحن المعصومون وليس
المقصود إلا الاستفسار عن المرجح لا العجب
والتفاخر حتى يضر بعصمتهم كما زعمت
الحشوية.

٤٤ . بحار الأنوار - العلامة المجلسي - (ج

١١ / ص ١٢٤) أجمعت الفرقة المحقة وأكثر
المخالفين على عصمة الملائكة صلوات الله عليهم
أجمعين من صغائر الذنوب وكبائرها، وسيأتي
الكلام في ذلك في كتاب السماء والعالم، وطعن
فيهم بعض الحشوية بأنهم قالوا: (أتجعل)
والاعتراض على الله من أعظم الذنوب وأيضا "
نسبوا بني آدم إلى القتل والفساد وهذا غيبة وهي

من الكبائر، ومدحوا أنفسهم بقولهم: " ونحن نسبح بحمدك " وهو عجب، وأيضا " قولهم: " لا علم لنا إلا ما علمتنا " اعتذار والعذر دليل الذنب، وأيضا قوله: " إن كنتم صادقين " دل على أنهم كانوا كاذبين فيما قالوه، وأيضا قوله: " ألم أقل لكم " يدل على أنهم كانوا مرتابين في علمه تعالى بكل المعلومات، وأيضا " علمهم بالإفساد وسفك الدماء إما بالوحي وهو بعيد وإلا لم يكن لإعادة الكلام فائدة، وإما بالاستنباط والظن وهو منهي عنه.

٤٥ . تفسير القرآن الكريم : اختلفوا في أن

الملائكة يعصون الله: فجمهور العلماء الفطنين إلى عدم عصيانهم ، وذهبت الحشوية إلى جواز عصيانهم، بل وقوعه، واستدلوا لذلك بآيات كثيرة، وأهمها قوله تعالى: * (أتجعل فيها) * فإن توجيه الاعتراض إليه تعالى وذكر سوء الخلق، بأنهم

يفسدون ويسفكون، ومدح أنفسهم بالتسبيح
والتقديس، حرام، مع أنهم أبرزوا الشك في حكمة
الله وعلمه واعتمدوا على الظن، مع أن الظن لا
يعني من الحق شيئاً، ويشهد لجميع ذلك اعتذارهم
بقوله: * (لا علم لنا إلا ما علمتنا) * فإن الاعتذار
يشهد على صدور الخلاف عنهم.

باب الكلام في قرانية العوذتين

٤٦ . قال في دفاع عن القرآن الكريم - (ج ١

/ ص ٤٣) فما يرويه الحشوية من الخرافات عن ابن مسعود في المعوذتين مرفوضٌ رفضاً باتاً، ومشكوكٌ في وضعه من الأمراء والحكام المعادين للإسلام وللصحابة المعارضين لهم كابن مسعود، فمهما نفخ أهل الحديث في جلود رواتها وكتروا طرقها وصححو أسانيدها، فهي لا تؤثر . ولا الناقلون لها . في حقيقة القرآن ولا تواتره، وهذا هو معنى نفي الزيادة المجمع عليه بين الأمة . واتفق العلماء . كذلك . على أنّ الخبر الواحد لا يُفيد العلم، لتطرق الاحتمال إليه، والمخالف في هذه الأمور نادر، وعلى ندرته فراهه شاذ مرفوضٌ .

باب انطاق الذرية و خطابهم وانهم كانا احياء

ناطقين

٤٧ . المسائل السروية - (ج ١ / ص ٨) فإن

تعلق متعلق بقوله تبارك اسمه وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ
بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلَى
أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ فظن بظاهر
هذا القول تحقق ما رواه أهل التناسخ و الحشوية
و العامة في إنطاق الذرية و خطابهم و أنهم كانوا
أحياء ناطقين. فالجواب عنه أن هذه الآية من المجاز
في اللغة كظواهرها مما هو مجاز و استعارة و المعنى
فيها أن الله تبارك و تعالى أخذ من كل مكلف
يخرج من ظهر آدم و ظهور ذريته العهد عليه
بربوبيته من حيث أكمل عقله و دله بآثار الصنعة
على حدوثه و أن له محدثا أحدثه لا يشبهه
يستحق العبادة منه بنعمه عليه فذلك هو أخذ

العهد منهم و آثار الصنعة فيهم هو إشهاده لهم
على أنفسهم بأن الله تعالى ربحهم. و قوله تعالى قالوا
بلى يريد به أنهم لم يمتنعوا من لزوم آثار الصنعة
فيهم و دلائل حدوثهم اللازمة لهم و حجة العقل
عليهم في إثبات صانعهم فكأنه سبحانه لما ألزمهم
الحجة بعقولهم على حدوثهم و وجود محدثهم قال
لهم أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ فلما لم يقدرُوا على الامتناع من
لزوم دلائل الحدوث لهم كانوا كالقائلين بلى شهدنا

باب أن ما تعارف من الأرواح في الذر ائتلف

٤٨ . المسائل السرورية - (ج ١ / ص ١٠) و

أما الحديث بأن الأرواح جنود مجنّدة فما تعارف
منها ائتلف و ما تناكر منها اختلف فالمعنى فيه أن
الأرواح التي هي الجواهر البسائط تتناصر بالجنس
و تتخاذل بالعوارض فما تعارف منها باتفاق الرأي
و الهوى ائتلف و ما تناكر منها بمباينة في الرأي و
الهوى اختلف و هذا موجود حسا و مشاهدة. و
ليس المراد بذلك أن ما تعارف منها في الذر ائتلف
كما يذهب إليه الحشوية و كما بيناه من أنه لا
علم للإنسان بحال كان عليها قبل ظهوره في هذا
العالم و لو ذكر بكل شيء ما ذكر ذلك. متشابه
القرآن - (ج ١ / ص ٨) قوله سبحانه وَ إِذْ أَخَذَ
رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ الْآيَةَ تعلق
الحشوية بذلك و أحقوا به الخبر الأرواح جنود
مجنّدة فقولهم باطل لأنه قال مِنْ بَنِي آدَمَ و لم يقل

من آدم و قال مِنْ ظُهُورِهِمْ و لم يقل من ظهره و
قال ذُرِّيَّتَهُمْ و لم يقل ذريته و أي ظهر يحتمل هذه
الذرية و أي فضاء يتسع و لفظ الذرية إنما يقع
على المولود و لا يكون في الصلب ذرية و يوجب
أن يكون المأخوذ منهم ذرية آدم لصلبه و لا
يدخل أبناء الأبناء و من بعدهم لأن الذرية إنما
تطلق على ولد الصلب و ما عداه مجاز يعرف
ذلك بدليل آخر دون ظاهر اللفظ و معلوم أن
الولد يخلق من المني و إنما يحدث من الإنسان حالا
بعد حال و يستحيل من الأطفة و كيف يجتمع
في صلب واحد جميع ما يكون من عقبه إلى يوم
القيامة من المني و الإشهاد إنما يصح ممن يعقل و
يكون الجواز عنه مستحيلا و الله تعالى رفع القلم
عن الصبي حتى يبلغ و لم يلزمه معرفته و الذرية
المستخرجة من ظهر آدم إذا خوطبت و قررت لا
بد أن يكون كاملة العقول مستوفية التكليف لأن

ما لم يكن كذلك يقبح خطابهم و تقريرهم و
إشهادهم و إن كانوا بصفة كمال العقل وحب أن
يذكرها و لا يعد إنشاءهم أو كمال عقولهم تلك
الحال فإن الله تعالى أخبرنا بأنه إنما أقرهم و
أشهدهم لئلا يدعوا يوم القيامة الغفلة عن ذلك
أو يعتذروا بشرك آبائهم و إنهم نشئوا بين أيديهم
و هذا يدل على اختصاص ببعض ذرية ولد آدم
و هو الصحيح فإنه خلقهم و بلغهم على لسان
رسله معرفته و ما يجب من طاعته فأقروا بذلك
لئلا يقولوا إنا كنا عن هذا غافلين و إن الله تعالى
لما خلقهم و ركبهم تركيبا يدل على معرفته و
يشهد بقدرته و وجوب عبادته و أراهم العبر و
الآيات و الدلائل في غيرهم و في أنفسهم كان
بمنزلة المشهد لهم على أنفسهم و إن لم يكن هناك
إشهاد و لا اعتراف على الحقيقة.

باب نسخ التلاوة والحكم.

٤٩. مفاهيم القرآن - (ج ٧٧ / ص ١٩)

قسّموا النسخ إلى ثلاثة أقسام: نسخ التلاوة والحكم. نسخ التلاوة دون الحكم. نسخ الحكم دون التلاوة. والأوّل: بين الفساد لا يقول به إلاّ القائل بالتحريف في الكتاب العزيز، والمسلمون برآء منه إلاّ الحشوية من العامّة وبعض الأخباريين من الخاصّة. ومثّل للثاني: بآية الرجم، وأنّه كان في القرآن الكريم ثمّ نسخ، والقول به أيضاً يلازم القول بالتحريف المصون عنه كتاب الله العزيز. والقسم الثالث: هو المشهور بين العلماء والمفسّرين.

باب اثبات الجهة لله تعالى

٥٠. الاقتصاد في الاعتقاد - (ج ١ / ص ٢٣) أما الحشوية فإنهم لم يتمكنوا من فهم موجود إلا في جهة، فأثبتوا الجهة حتى ألزمتهم بالضرورة الجسمية والتقدير والاختصاص بصفات الحدوث. وأما "المعتزلة" فإنهم نفوا الجهة، وخالفوا قواطع الشرع [!] فهؤلاء تغلغلوا في "التنزيه" محترزين عن "التشبيه" فأفراطوا. والحشوية أثبتوا "الجهة" احترازا عن التعطيل فشبهاوا.

٥١. غاية المرام - (ج ١ / ص ١٨٠) وقد اتفقت هؤلاء بأسرهم مع بعض الحشوية على أن البارى تعالى في جهة وخصوها بجهة فوق دون غيرها من الجهات لكن اختلفوا في الجهة فقالت الكرامية إن كونه في الجهة كون الأجسام وقالت

الحشوية في الجهة ليس ككون شئ من الحادئات
فهذه تفاصيل مذاهب أهل الاهواء وتشعبها في
التشبيه تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا.

باب ان ذواتهم عليهم السلام كانت قبل آدم
موجودة

٥٢ . قال في المسائل العكبرية - (ج ١ / ص
٣) و أما القول بأن أشباحهم عليهم السلام قديمة
فهو منكر لا يطلق و القديم في الحقيقة هو الله
تعالى الواحد الذي لم يزل و كل ما سواه محدث
مصنوع مبتدأ له أول و القول بأنهم لم يزلوا
طاهرين قديمي الأشباح قبل آدم كالأول في الخطأ
و لا يقال لبشر إنه لم يزل قديما. و إن قيل إن
أشباح آل محمد عليهم السلام سبق وجودها
وجود آدم فالمراد بذلك أن أمثلتهم في الصور
كانت في العرش فرآها آدم ع و سأل عنها فأخبره
الله أنها أمثال صور من ذريته شرفهم بذلك و

عظمتهم به فأما أن يكون ذواتهم عليهم السلام
كانت قبل آدم موجودة فذلك باطل بعيد من
الحق لا يعتقده محصل و لا يدين به عالم و إنما قال
به طوائف من الغلاة الجهال و الحشوية من الشيعة
الذين لا بصر لهم بمعاني الأشياء و لا حقيقة
الكلام. و قد قيل إن الله تعالى كان قد كتب
أسماءهم على العرش فرآها آدم المسائل العكبرية
ص : ٢٩ ع و عرفهم بذلك و علم أن شأنهم به
عند الله العظيم عظيم و أما القول بأن ذواتهم
كانت موجودة قبل آدم ع فالقول في بطلانه على
ما قدمناه.

باب القول بالجسم والصور

٥٣. الملل والنحل - (ج ١ / ص ١٠٠) وأما
مشبهة الحشوية فحكى الأشعري عن محمد بن
عيسى أنه حكى عن مضر وكهمس وأحمد
الهجيمي : أنهم أجازوا على ربه الملامسة
والمصافحة وأن المسلمين المخلصين يعانقونه في
الدنيا والآخرة إذا بلغوا في الرياضة والاجتهاد إلى
حد الإخلاص والاتحاد المحض وحكى الكعبي عن
بعضهم أنه كان يجوز الرؤية في دار الدنيا وأن يزوره
ويزورهم وحكى عن داود الخوارمي أنه قال :
اعفوني عن الفرج واللحية وأسألوني عما وراء ذلك
وقال : إن معبوده جسم ولحم ودم وله جوارح
وأعضاء من يد ورجل ورأس ولسان وعينين وأذنين
ومع ذلك جسم لا كالأجسام ولحم لا كاللحوم

ودم لا كالدماء وكذلك سائر الصفات وهو لا يشبه شيئاً من المخلوقات ولا يشبهه شيء

٥٤ . الكليني والكافي - الشيخ عبد الرسول الغفاري - (ج ١ / ص ٢٩٢) قال ادعى بعض الحشوية من المحدثين أنه جسم مركب من لحم ودم. وقال آخرون: إنه نور يتلالا كالسيكة البيضاء، ويبلغ طوله سبعة أشبار بشبر نفسه، وقال آخرون منهم: إنه شيخ أشحط الرأس واللحية... وقال بعضهم في تفسير قوله تعالى: " في مقعد صدق عند مليك مقتدر ": إنه يقعد معه على سريره. وادعى معاذ العنبري أحد الحشوية من السنة أن الله على صورة إنسان، وله كل ما للإنسان حتى الفرج. (نقلا عن الملل والنحل ٩٦\١ - ٩٩)

٥٥ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - (ج ١ / ص ٢٣) الحشوية لا مذهب

لهم منفرد، وأجمعوا على الجبر والتشبيه وجسموا

أو صوروا، وقالوا بالأعضاء وقدم ما بين الدفتين

من القرآن ومنهم الكرايسى ، ومن متأخريهم

محمد بن إسحاق بن خزيمة، صنف كتاباً في أعضاء

الرب تعالى عن ذلك.

باب جواز الملامسة، والمصافحة على رب

العالمين، وأن المسلمين المخلصين يعانقونه

٥٦. الملل والنحل - (ج ١ / ص ١٠٠) وأما

مشبهة الحشوية فحكى الأشعري عن محمد بن

عيسى أنه حكى عن مضر وكهمس وأحمد

الهجيمي : أنهم أجازوا على ربهم الملامسة

والمصافحة وأن المسلمين المخلصين يعانقونه في

الدنيا والآخرة إذا بلغوا في الرياضة والاجتهاد إلى

حد الإخلاص والاتحاد المحض وحكى الكعبي عن

بعضهم أنه كان يجوز الرؤية في دار الدنيا وأن يزوره

ويزورهم وحكى عن داود الخوارمي أنه قال :

اعفوني عن الفرج واللحية واسألوني عما وراء ذلك

وقال : إن معبوده جسم ولحم ودم وله جوارح

وأعضاء من يد ورجل ورأس ولسان وعينين وأذنين

ومع ذلك جسم لا كالأجسام ولحم لا كاللحوم
ودم لا كالدماء وكذلك سائر الصفات وهو لا
يشبه شيئا من المخلوقات ولا يشبهه شيء.

٥٧. منتهى المطلب - (ج ١ / ص ٨٨)

وجميع الحشوية يقولون بالجبر والتشبيه، وإن الله
تعالى موصوف عند هم بالنفس واليد والسمع
والبصر، وأنهم أجازوا على ربهم الملامسة
والمصافحة، وأن المسلمين المخلصين يعانقونه في
الدنيا والآخرة أن بلغوا في الرياضة والاجتهاد إلى
حد الاخلاص والاتحاد المحض.

٥٨. الكليني والكافي - الشيخ عبد الرسول

الغفاري - (ج ١ / ص ٣٢٠) هؤلاء الحشوية
أحد فرق الجمهور هم الذين قالوا بالتجسيم،
حكى الاشعري عن محمد بن عيسى أنه حكى
عن: مضر، وكهمس، وأحمد الهجيمي أنهم أجازوا
على ربهم: الملامسة، والمصافحة، وأن المسلمين

المخلصين يعانقونه في الدنيا والآخرة، إذا بلغوا في
الرياضة والاجتهاد الى حد الاخلاص والاتحاد
المحض !!! (نقلا عن الملل والنحل (١\٩٦))

باب انه يجوز على الله تعالى الحركة.

٥٩. الكليني والكافي - الشيخ عبد الرسول

الغفاري - (ج ١ / ص ٣٢٢) ومن آراء الحشوية

وطرهاثم، أنهم يميزون على الله تعالى العدو،

والجري، والهرولة !! قال ابن أبي الحديد: " وقال

قوم منهم: إنه تعالى يجوز أن ينزل فيطوف البلدان،

ويدور في السكك، وقال بعض الأشعرين أن

سائلا سأل السكك فقال: إذا أجزت عليه الحركة

فهل أجزت عليه أن يطفر ؟ !! فقال: لا يجوز

عليه الطفر، إنما يكون فرارا من ضد، أو إتصالا

بشكل، فقال له: فالحركة أيضا كذلك، فلم يأت

بفرق.

باب جواز رؤيته تعالى في الدنيا

٦٠. الكليني والكافي - الشيخ عبد الرسول الغفاري - (ج ١ / ص ٣٣٠) نفى الامام مشاهدة الخلق له سبحانه، وهذا يتضمن الرد على بعض الاشاعرة وعلماء السنة من الحشوية والمشبهة الذين جوزوا على العباد رؤيته في الدنيا، وقالوا: إنهم يزوروه ويزورهم كما حكاه الشهرستاني عن الكعبي في " الملل والنحل.

باب يثبتون أن الانبياء عصوا الله تعالى

٦١ . كتاب الأربعين - محمد طاهر القمي
الشيرازي - (ج ١ / ص ٣٢٨) والعجب من
الحشوية وأصحاب الحديث إذ يجادلون على
معاصي الأنبياء، ويثبتون أنهم عصوا الله تعالى،
وينكرون على من ينكر ذلك، ويطعنون فيه،
ويقولون: قدرني معتزلي، وربما قالوا: ملحد مخالف
لنص الكتاب، وقد رأينا منهم الواحد والمائة
والألف يجادلون في هذا الباب، فتارة يقولون: ان
يوسف قعد من امرأة العزيز مقعد الرجل من المرأة،
وتارة يقولون: ان داود قتل أوريا لينكح امرأته،
وتارة يقولون: ان رسول الله صلى الله عليه وآله
كان كافرا ضالا قبل النبوة، وربما ذكروا زينب
بنت جحش وقصة الفداء يوم بدر. فأما قدحهم
في آدم عليه السلام، واثباتهم معصيته، ومناظرتهم
من ينكر ذلك، فهو دأبهم وديدهم.

باب يصفون من ينكر معصية الأنبياء بأنه قدرى
معتزلي، او ملحد مخالف لنص الكتاب.

٦٢. كتاب الأربعين- محمد طاهر القمي

الشيرازي - (ج ١ / ص ٣٢٨) والعجب من
الحشوية وأصحاب الحديث إذ يجادلون على
معاصي الأنبياء، ويثبتون أنهم عصوا الله تعالى،
وينكرون على من ينكر ذلك، ويطعنون فيه،
ويقولون: قدرى معتزلي، وربما قالوا: ملحد مخالف
لنص الكتاب، وقد رأينا منهم الواحد والمائة
والألف يجادلون في هذا الباب، فتارة يقولون: ان
يوسف قعد من امرأة العزيز مقعد الرجل من المرأة،
وتارة يقولون: ان داود قتل أوريا لينكح امرأته،
وتارة يقولون: ان رسول الله صلى الله عليه وآله
كان كافرا ضالا قبل النبوة، وربما ذكروا زينب
بنت جحش وقصة الفداء يوم بدر. فأما قدهم
في آدم عليه السلام، واثباتهم معصيته، ومناظرتهم
من ينكر ذلك، فهو دأبهم وديدهم.

باب ان يوسف هم بالمعصية

٦٣. تفسير السراج المنير - (ج ١ / ص

١٦٨١) وما أبرئ نفسي { لأنّ ذلك يختلف

باختلاف ما قبله؛ لأنّ قوله: { ذلك ليعلم أي لم

أخنه بالغيب { إن كان من كلام يوسف عليه

السلام، وقد مرّ أنه قول الأكثرين فهو أيضاً

كلامه، وإن كان من كلام المرأة، فهذا أيضاً

كلامها، فعلى الأوّل قد تمسك به الحشوية،

وقالوا: إنه عليه السلام لما قال: { ذلك ليعلم أي

لم أخنه بالغيب { قال له جبريل: ولا حين حللت

تكة سراويلك فعند ذلك قال يوسف عليه السلام

٦٤. تفسير حقي - (ج ٦ / ص ٧٥) من

نسب الى الانبياء الفواحش كالعزم على الزنى

ونحوه الذى يقوله الحشوية فى يوسف كفر لانه

شتم لهم كذا فى القنية

٦٥. تفسير اللباب لابن عادل - (ج ٩ / ص

٢٩٤) قول يوسف { ذلك ليَعْلَمَ أَيَّيَّ لَمْ أَخْنَهُ

بالغيب { . قال ابن الخطيب : « الحشويَّةُ يذكرون
أنَّه لما قال هذا الكلام ، قال جبريل عليه السلام
: ولا حين هَمَّمتَ ، وهذا من رواياتهم الخبيثة ،
وما صحَّت هذه الرواية في كتابٍ معتمدٍ ، بل هم
يلحقونها بهذا الموضوع سعياً منهم في تحريفِ ظاهر
القرآن » .

باب ان يوسف قعد من امرأة العزيز مقعد الرجل
من المرأة

٦٦. كتاب الأربعين- محمد طاهر القمي

الشيرازي - (ج ١ / ص ٣٢٨) والعجب من
الحشوية وأصحاب الحديث إذ يجادلون على
معاصي الأنبياء، ويثبتون أنهم عصوا الله تعالى،
وينكرون على من ينكر ذلك، ويطعنون فيه،
ويقولون: قدرني معتزلي، وربما قالوا: ملحد مخالف
لنص الكتاب، وقد رأينا منهم الواحد والمائة
والألف يجادلون في هذا الباب، فتارة يقولون: ان
يوسف قعد من امرأة العزيز مقعد الرجل من المرأة،
وتارة يقولون: ان داود قتل أوريا لينكح امرأته،
وتارة يقولون: ان رسول الله صلى الله عليه وآله
كان كافرا ضالا قبل النبوة، وربما ذكروا زينب
بنت جحش وقصة الفداء يوم بدر. فأما قدحهم
في آدم عليه السلام، واثباتهم معصيته، ومناظرتهم

من ينكر ذلك، فهو دأبهم ودينتهم.

باب ان داود قتل أوريا لينكح امرأته

٦٧. كتاب الأربعين - محمد طاهر القمي
الشيرازي - (ج ١ / ص ٣٢٨) والعجب من
الحشوية وأصحاب الحديث إذ يجادلون على
معاصي الأنبياء، ويثبتون أنهم عصوا الله تعالى،
وينكرون على من ينكر ذلك، ويطعنون فيه،
ويقولون: قدرى معتزلي، وربما قالوا: ملحد مخالف
لنص الكتاب، وقد رأينا منهم الواحد والمائة
والألف يجادلون في هذا الباب، فتارة يقولون: ان
يوسف قعد من امرأة العزيز مقعد الرجل من المرأة،
وتارة يقولون: ان داود قتل أوريا لينكح امرأته،
وتارة يقولون: ان رسول الله صلى الله عليه وآله
كان كافرا ضالا قبل النبوة، وربما ذكروا زينب
بنت جحش وقصة الفداء يوم بدر. فأما قدحهم

في آدم عليه السلام، واثباتهم معصيته، ومناظرتهم
من ينكر ذلك، فهو دأبهم وديدهم.

باب ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان كافرا
ضالا قبل النبوة

٦٨ . كتاب الأربعين - محمد طاهر القمي
الشيرازي - (ج ١ / ص ٣٢٨) والعجب من
الحشوية وأصحاب الحديث إذ يجادلون على
معاصي الأنبياء، ويشبتون أنهم عصوا الله تعالى،
وينكرون على من ينكر ذلك، ويطعنون فيه،
ويقولون: قدرى معتزلي، وربما قالوا: ملحد مخالف
لنص الكتاب، وقد رأينا منهم الواحد والمائة
والألف يجادلون في هذا الباب، فتارة يقولون: ان
يوسف قعد من امرأة العزيز مقعد الرجل من المرأة،
وتارة يقولون: ان داود قتل أوريا لينكح امرأته،
وتارة يقولون: ان رسول الله صلى الله عليه وآله
كان كافرا ضالا قبل النبوة، وربما ذكروا زينب
بنت جحش وقصة الفداء يوم بدر. فأما قدهم

في آدم عليه السلام، واثباتهم معصيته، ومناظرتهم
من ينكر ذلك، فهو دأبهم وديدهم.

باب ذكر قصة زينب بنت جحش وقصة الفداء

يوم بدر

٦٩ . كتاب الأربعين - محمد طاهر القمي

الشيرازي - (ج ١ / ص ٣٢٨) والعجب من
الحشوية وأصحاب الحديث إذ يجادلون على
معاصي الأنبياء، ويثبتون أنهم عصوا الله تعالى،
وينكرون على من ينكر ذلك، ويطعنون فيه،
ويقولون: قدرتي معتزلي، وربما قالوا: ملحد مخالف
لنص الكتاب، وقد رأينا منهم الواحد والمائة
والألف يجادلون في هذا الباب، فتارة يقولون: ان
يوسف قعد من امرأة العزيز مقعد الرجل من المرأة،
وتارة يقولون: ان داود قتل أوريا لينكح امرأته،
وتارة يقولون: ان رسول الله صلى الله عليه وآله
كان كافرا ضالا قبل النبوة، وربما ذكروا زينب

بنت جحش وقصة الفداء يوم بدر. فأما قدحهم
في آدم عليه السلام، واثباتهم معصيته، ومناظرتهم
من ينكر ذلك، فهو دأبهم وديدهم.

باب أن الله تعالى جسم له طول وعرض وعمق

٧٠. الأربعين- محمد طاهر القمي الشيرازي -
 (ج ٢ / ص ١٥٤) وذهب الحشوية والمجسمة من
 المخالفين الى أن الله تعالى جسم له طول وعرض
 وعمق، وأنه يجوز عليه المصافحة، وأن المخلصين
 من المسلمين يعانقونه. وحكى الكعبي عن بعضهم
 أنه كان يجوز رؤيته في الدنيا، وأن يزورهم ويزورونه.
 وحكى أبو القاسم البلخي عن داود الظاهري أنه
 قال: اعفوني عن الفرج واللحية وتسالوني عما
 وراء ذلك. وقال: ان معبوده جسم ولحم ودم، وله
 جوارح ويد ورجل ولسان وعين واذن. وحكى أنه
 قال: هو أجوف من أعلاه الى صدره مصمت ما
 سوى ذلك وله شعر ققط، وقالوا: اشتكت عيناه
 فعاده الملائكة، وبكى على طوفان نوح حتى
 رمدت عيناه، وأنه تفضل عن العرش من كل

جانب أربع أصابع. وذهب بعضهم الى أنه تعالى ينزل في كل ليلة الجمعة على شكل أمرد حسن الوجه، راكبا على حمار، حتى أن بعضهم وضع على سطح داره معلقا، وكان يضع كل ليلة جمعة فيه شعيرا وتبنا، لتجويز أن ينزل الله على حمارة على ذلك السطح، فيشتغل الحمار بالأكل، ويشتغل الرب بالنداء: هل من تائب، هل من مستغفر يستغفر وأنا أتوب عليه وأغفر له، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا.

باب ان الله تعالى له جوارح ويد ورجل ولسان
وعين واذن

٧١ . الأربعين - محمد طاهر القمي الشيرازي -
ج ٢ / ص ١٥٤) وذهب الحشوية والمجسمة من
المخالفين الى أن الله تعالى جسم له طول وعرض
وعمق، وأنه يجوز عليه المصافحة، وأن المخلصين
من المسلمين يعانقونه. وحكى الكعبي عن بعضهم
أنه كان يجوز رؤيته في الدنيا، وأن يزورهم ويزورونه.
وحكى أبو القاسم البلخي عن داود الظاهري أنه
قال: اعفوني عن الفرج واللحية وتسالوني عما
وراء ذلك. وقال: ان معبوده جسم ولحم ودم، وله
جوارح ويد ورجل ولسان وعين واذن. وحكى أنه
قال: هو أجوف من أعلاه الى صدره مصمت ما
سوى ذلك وله شعر قطط، وقالوا: اشتكت عيناه
فعاده الملائكة، وبكى على طوفان نوح حتى

رمدت عيناه، وأنه تفضل عن العرش من كل
جانب أربع أصابع. وذهب بعضهم الى أنه تعالى
ينزل في كل ليلة الجمعة على شكل أمرد حسن
الوجه، راكبا على حمار، حتى أن بعضهم وضع
على سطح داره معلقا، وكان يضع كل ليلة جمعة
فيه شعيرا وتبنا، لتجويز أن ينزل الله على حماره
على ذلك السطح، فيشتغل الحمار بالأكل،
ويشتغل الرب بالنداء: هل من تائب، هل من
مستغفر يستغفر وأنا أتوب عليه وأغفر له، تعالى
الله عن ذلك علوا كبيرا.

باب أنه تعالى ينزل في كل ليلة الجمعة على شكل

أمرد حسن الوجه

٧٢. الأربعين - محمد طاهر القمي الشيرازي -

(ج ٢ / ص ١٥٤) وذهب الحشوية والمجسمة من

المخالفين الى أن الله تعالى جسم له طول وعرض

وعمق، وأنه يجوز عليه المصافحة، وأن المخلصين

من المسلمين يعانقونه. وحكى الكعبي عن بعضهم

أنه كان يجوز رؤيته في الدنيا، وأن يزورهم ويزورونه.

وحكى أبو القاسم البلخي عن داود الظاهري أنه

قال: اعفوني عن الفرج واللحية وتسالوني عما

وراء ذلك. وقال: ان معبوده جسم ولحم ودم، وله

جوارح ويد ورجل ولسان وعين واذن. وحكى أنه

قال: هو أجوف من أعلاه الى صدره مصمت ما

سوى ذلك وله شعر قطط، وقالوا: اشتكت عيناه

فعاده الملائكة، وبكى على طوفان نوح حتى

رمدت عيناه، وأنه تفضل عن العرش من كل

جانب أربع أصابع. وذهب بعضهم الى أنه تعالى
ينزل في كل ليلة الجمعة على شكل أمرد حسن
الوجه، راكبا على حمار، حتى أن بعضهم وضع
على سطح داره معلقا، وكان يضع كل ليلة جمعة
فيه شعيرا وتبنا، لتجويز أن ينزل الله على حماره
على ذلك السطح، فيشتغل الحمار بالأكل،
ويشتغل الرب بالنداء: هل من تائب، هل من
مستغفر يستغفر وأنا أتوب عليه وأغفر له، تعالى
الله عن ذلك علوا كبيرا.

باب ان الله تعالى يعذب أطفال المشركين

٧٣. كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد -

(ج ٢٨ / ص ١١) أقول: ذهب بعض الحشوية

إلى أن الله تعالى يعذب أطفال المشركين ويلزم

الأشاعرة تجويزه والعدلية كافة على منعه، والدليل

عليه أنه قبيح عقلا فلا يصدر منه تعالى.

باب أن في الآخرة جبالا وعقبات يحتاج الانسان
إلى قطعها ماشيا وراكبا

٧٤ . تصحيح إعتقادات الإمامية - (ج ٨ /

ص ١٢) قال أمير المؤمنين - عليه السلام - : إن
أمامكم عقبة كؤودا ومنازل مهولة، لا بد من الممر
بها، والوقوف عليها، فإما برحمة من الله نجوتم، وإما
بهلكة ليس بعدها انجبار. أراد - عليه السلام -
بالعقبة: تخلص الإنسان من التبعات التي عليه،
وليس كما ظنه الحشوية من أن في الآخرة جبالا
وعقبات يحتاج الإنسان إلى قطعها ماشيا وراكبا،
وذلك لا معنى له فيما توجهه الحكمة من الجزاء،

باب يجوز على الأنبياء الكبائر والصغائر عمدا
وسهوا "

٧٥ . تفسير الرازي - (ج ٢ / ص ٢٨)

٧٦. وهو الذي يقع في أفعالهم ، فقد اختلفت الأمة فيه على خمسة أقوال . أحدها : قول من جوز عليهم الكبائر على جهة العمد وهو قول الحشوية .

٧٧. تفسير البحر المحيط - (ج ١ / ص ٢٠٣) واجتمعت الأمة على عصمتهم من الكذب والتحريف فيما يتعلق بالتبليغ ، فلا يجوز عمداً ولا سهواً ، ومن الناس من جوز ذلك سهواً وأجمعوا على امتناع خطئهم في الفتيا عمداً واختلفوا في السهو . وأما أفعالهم فقالت الحشوية : يجوز وقوع الكبائر منهم على جهة العمد .

٧٨. أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن -

(ج ٤ / ص ١٨٨) الجمهور على عصمتهم من

الكبائر عمداً . ومخالف الجمهور الحشوية .

٧٩. أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن -

(ج ٤ / ص ١٨٨) وأما أفعالهم فقالت الحشوية

: يجوز وقوع الكبائر منهم على جهة العمد . وقال

أكثر المعتزلة : يجوز الصغائر عمداً إلا في القول

كالكذب . وقال الجبائي : يمتنعان عليهم إلا على

جهة التأويل . وقيل : يمتنعان عليهم إلا على جهة

السهو والخطأ ، وهم مأخوذون بذلك وإن كان

موضوعاً عن أمتهم . وقالت الرافضة يمتنع ذلك

على كل جهة .

٨٠. البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - زيدية - (ج ١ / ص ١١٦) وَلَا تَجُوزُ

الْكَبَائِرُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَ الْبَعْثَةِ وَبَعْدَهَا .)

(الْحَشَوِيَّةُ) يَجُوزُ مُطْلَقًا . وَقِيلَ قَبْلَهَا لَا بَعْدَهَا .

قُلْنَا تَنْفِرُ مِنَ الْقَبُولِ ، وَلَوْ جَاَزَ الْكَذِبُ عَلَيْهِ لَمْ
يُوثِقَ بِهِ (لَهُ) : وَتَجُوزُ الصَّغَائِرُ مَعَ الْعَمْدِ وَالْعِلْمِ
بِالْقُبْحِ . (ع) : لَا بَلَّ لِتَأْوِيلٍ .

النِّظَامُ وَابْنُ مُبَشِّرٍ : بَلَّ سَهْوًا وَعَقْلَةً .

لَنَا : إِفْدَامَ آدَمَ عَلَى الشَّجَرَةِ بَعْدَ تَحْذِيرِهِ

٨١ . مبادئ الاصول - (ج ١ / ص ١٨)

عصمة الانبياء (مذهبنا : أن الانبياء معصومون :
عن الكفر والبدعة خلافا للفضيلية ، عن الكبائر
خلافا للحشوية ، عن الصغائر عمدا خلافا
لجماعة من المعتزلة ، وخطأ في التأويل خلافا
للجبائين ، وسهوا خلافا للباقيين .

٨٢ . شرح نهج البلاغة - ابن ابي الحديد -

(ج ٦ / ص ١) جوز قوم من الحشوية عليهم
هذه الكبائر و هم أنبياء كالزنا و اللواط و غيرهما
و فيهم من جوز ذلك بشرط الاستسرار دون
الإعلان و فيهم من جوز ذلك على الأحوال كلها

. و منع أصحابنا المعتزلة من وقوع الكبائر منهم
ع أصلاً.

٨٣. بحار الأنوار - العلامة المجلسي - (ج)
١١ / ص ٩٠) أنه يجوز عليهم الكبائر والصغائر
عمداً " وسهواً " وخطأ، وهو قول الحشوية وكثير
من أصحاب الحديث من العامة.

٨٤. منهاج البراعة في شرح نهج البلاغة
(خوئي) - (ج / ص ٢) النوع الرابع وهو الذي
يقع في أفعالهم فقد اختلفت الأمة فيه على أقوال
خمسة : أحدها قول من جوّز عليهم الكبائر على
جهة العمد و هو قول الحشوية .

باب ما كذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات

٨٥ . تفسير اللباب لابن عادل - (ج ٩ / ص

٢٤٦) واعلم أنّ بعض الحشويّة روى عن النبي

المختار صلى الله عليه وسلم : « ما كذب إبراهيم

إلا ثلاث كذبات »

٨٦ . تفسير الرازي - (ج ٩ / ص ٢٥)

واعلم أنّ بعض الحشوية روي عن النبي صلى الله

عليه وسلم أنه قال : « ما كذب إبراهيم عليه

السلام إلا ثلاث كذبات » فقلت الأولى أن لا

نقبل مثل هذه الأخبار فقار على طريق الاستتكار

فإن لم نقبله لزمنا تكذيب الرواة فقلت له : يا

مسكين إن قبلناه لزمنا الحكم بتكذيب إبراهيم

عليه السلام وإن رددناه لزمنا الحكم بتكذيب

الرواة ولا شك أن صون إبراهيم عليه السلام عن
الكذب أولى من صون طائفة من المجاهيل عن
الكذب .

باب الاسم نفس المسمى وغير التسمية

٨٧. تفسير الرازي - (ج ١ / ص ٩٧) قالت

الحشوية والكرامية والأشعرية : الاسم نفس المسمى وغير التسمية وقالت المعتزلة : الاسم غير المسمى ونفس التسمية ، والمختار عندنا أن الاسم غير المسمى وغير التسمية .

٨٨. فتح القدير - (ج ١ / ص ٢) ومن زعم

أن الاسم هو : المسمى كما قاله أبو عبيدة ، وسيبويه ، والباقلاني ، وابن فورك ، وحكاه الرازي عن الحشوية والكرامية والأشعرية ، فقد غلط غلطاً بيّناً ، وجاء بما لا يعقل .

٨٩. تفسير ابن كثير - (ج ١ / ص ١٢٢)

قالت الحشوية والكرامية والأشعرية: الاسم نفس

المسمى وغير التسمية، وقالت المعتزلة: الاسم غير
المسمى ونفس التسمية، والمختار عندنا: أن
الاسم غير المسمى وغير التسمية،

٩٠. شرح أصول الكافي - مولي محمد صالح
المازندراني - (ج ٦ / ص ٦٣) (والله يسمى
بأسمائه) التي وضعها لنفسه واختارها لعباده
يدعونه بها (وهو غير أسمائه والأسماء غيره) لضرورة
أن القديم غير الحادث والحادث غير القديم، وفيه
رد على طائفة من الحشوية حيث ذهبوا إلى أن
الاسم هو المسمى حقيقة واعتقدوا ذلك وقد
الزموا أن من قال: النار لزم أن يحترق وتخصيص
الاتحاد بأسماء الله تعالى دون أسماء المخلوقين تحكم،
وهذه الطائفة من الحسة والخفة بحيث لا تخاطب.

باب أن أبا طالب مات كافرا.

٩١. شرح أصول الكافي - مولي محمد صالح
المازندراني - (ج ٧ / ص ١١٩) وفي خزانة
الأدب للبغدادى عن الواقدي توفي أبو طالب في
النصف من شوال في السنة العاشرة من النبوة وهو
ابن بضع وثمانين سنة واختلف في إسلامه، قال
ابن حجر: رأيت لعلي بن حمزة البصري جزءا جمع
فيه شعر أبي وزعم أنه كان مسلما ومات على
الإسلام، وأن الحشوية تزعم أنه مات كافرا.

باب ان عليا ركب السحابة وقال لعمّار اركب
معي وفي رجوعه بعد ساعة في مسجد الكوفة
صعد المنبر، وأخذ بالخطبة المعروفة بالشقشقية.

٩٢ . بهج الصباغة في شرح نهج البلاغة - (ج)

(٢١٨ / ص ٩) أمّا ما عن رابع عشر (البحار)
عن بعض مؤلّفات القدماء ، عن القاضي الطبري
، عن سعيد المقدسي ، عن المبارك ، عن خالص
بن أبي سعيد ، عن وهب الجمال ، عن عبد المنعم
بن سلمة عن وهب الأسدي عن يونس بن ميسرة
، عن الشيخ المعتمر الرقي رفعه إلى ميثم قال :
كنت بين يدي مولاي أمير المؤمنين عليه السلام
إلى أن قال ركب السحابة ، و قال لعمّار اركب
معي إلى أن قال في رجوعه بعد ساعة في مسجد
الكوفة صعد المنبر ، و أخذ بالخطبة المعروفة
بالشقشقية الخ فهي رواية تخليطية من الغلاة و
الحشوية.

باب الكفار أيضا يرون الله يوم القيامة

٩٣ . منهاج البراعة في شرح نهج البلاغة
(خوئي) - (ج / ص ٤) القائلون برؤيته تعالى
يوم القيامة اختلفوا في أنه هل يجوز أن يراه الكافر
؟ فقال أكثرهم : إنّ الكفار لا يرونه ، لأنّ رؤيته
كرامة و الكافر لا كرامة له . و قالت السالمية و
بعض الحشوية : إنّ الكفار أيضا يرونه يوم القيامة
شرح نهج البلاغة - ابن ابي الحديد - (ج ١٥٥
/ ص ١٥) و اختلف من قال إنه يرى في الآخرة
هل يجوز أن يراه الكافر فقال أكثرهم إنّ الكفار
لا يرونه لأن رؤيته كرامة و الكافر لا كرامة له و
قالت السالمية و بعض الحشوية إنّ الكفار يرونه
يوم القيامة و هو قول محمد بن إسحاق بن خزيمة
ذكر ذلك عنه محمد بن الهيصم .

باب عذر الباغي و إلحاقه بأهل الاجتهاد

٩٤ . قال المرتضى في الانتصار : أما ما يذهب

إليه قوم من غفلة الحشوية من عذر الباغي وإلحاقه
بأهل الاجتهاد فمن الأقوال البعيدة من الصواب
ومن المعلوم ضرورة أن الامة أطبقت في الصدر
الاول على ذم البغاة على أمير المؤمنين عليه
السلام ومحاربتة والبراءة منهم، ولم يقم لهم أحد في
ذلك عذرا.

باب ما تعارف من الارواح في الذر ائتلف

٩٥ . نهج السعادة - الشيخ الحمودي - (ج)

٩ / ص ٢٣٤) عن الشيخ المفيد المعنى فيه: ان الارواح التي هي البسائط تتناظر بالجنس، وتتجادل بالعوارض، فما تعارف منها باتفاق الرأي والهوى ائتلف، وما تناكر منها بمباينة في الرأي والهوى اختلف، وهذا موجود حسا ومشاهدة، وليس يعني بذلك ما تعارف منها في الذر ائتلف - كما يذهب إليه الحشوية - لما بيناه من انه لا علم للانسان بحال كان يعلمها قبل ظهوره في هذا العالم. وفيه نظر. أقول: وقريب مما افاده الطريحي ذكره ابن الاثير في النهاية، وابن منظور في لسان العرب. وقال العلامة المجلسي (ه): قال الكرمانى في شرح البخاري - في معنى الحديث -: أي

خلقت مجتمعة ثم فرقت في أجسامها، فمن وافق
الصفة ألفه، ومن باعد نافره. وقال الخطابي:
خلقت قبلها فكانت تلتقي، فلما التبست بها
تعارفت بالذكر الاول، فصار كل إنما يعرف وينكر
على ما سبق له من العهد.

باب ان القول بالعدل و التوحيد أي نفي الصفات

بدعة

٩٦. شرح نهج البلاغة - ابن ابي الحديد -

(ج ١٣٤ / ص ١) قال أبو الفرج و كان علي

بن الجهم من الحشوية شديد النصب عدوا

للتوحيد و العدل فلما سخط المتوكل على أحمد

بن أبي دواد و كفاه شمت به علي بن الجهم فهجاه

و قال فيه يا أحمد بن أبي دواد دعوة بعثت عليك

جنادلا و حديدا

ما هذه البدع التي سميتها بالجهل منك العدل

والتوحيداً.

ت: قوله عدوا للتوحيد و العدل أي المعتزلية .

باب يجيزون على الله تعالى العدو و الهرولة

٩٧. شرح نهج البلاغة - ابن ابي الحديد -

(ج ١٥٥ / ص ٨) قال ابن الهيصم في كتاب

المقالات إن أكثر الحشوية يجيز عليه تعالى العدو

و الهرولة .

باب كان النبي صلى الله عليه واله كافرا قبل البعثة

٩٨ . شرح نهج البلاغة - ابن ابي الحديد -

(ج ٥ / ص ١) و قال قوم من الحشوية قد كان

محمد ص كافرا قبل البعثة و احتجوا بقوله تعالى وَ

وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ وَ قَالَ برغوث المتكلم و هو

أحد النجارية لم يكن النبي ص مؤمنا بالله قبل أن

يبعثه لأنه تعالى قال له مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ

وَ لَا الْإِيمَانُ . و روي عن السدي في قوله تعالى وَ

وَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ الَّذِي أَنقَضَ ظَهْرَكَ قَالَ وِزْرَهُ

الشرك فإنه كان على دين قومه أربعين سنة.

باب يجوز على الأنبياء الخطأ في أقوالهم كما جاز
في أفعالهم

٩٩. شرح نهج البلاغة - ابن ابي الحديد -
(ج ٧ / ص ١) و قال قوم من الكرامية و
الحسوية يجوز عليهم الخطأ في أقوالهم كما جاز في
أفعالهم.

باب جواز التقليد في أصول العقائد

١٠٠ . تفسير القرطبي - (ج ٢ / ص ٢٠٥)

التقليد ليس طريقا للعلم ولا موصلا له لا في الأصول ولا في الفروع وهو قول جمهور العقلاء والعلماء خلافا لما يحكى عن جهال الحشوية والشعلبية من أنه طريق إلى معرفة الحق وأن ذلك هو الواجب وأن النظر والبحث حرام والاحتجاج عليهم في كتب الأصول

١٠١ . معارج الأصول - المحقق الحلبي - (ج ١

/ ص ١٥٢) لا يجوز تقليد العلماء في اصول العقائد، خلافا للحشوية. ويدل على ذلك وجوه: أحدها: قوله تعالى: " وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون . الثاني: ان التقليد: قبول قول الغير من غير حجة، فيكون جزما في غير موضعه، وهو

قبیح عقلا. الثالث: لو جاز تقلید المحق لجاز تقلید المبتطل، لانه اما أن يكون تقلید المحق مشروطا بالعلم بكونه حقا أو لم يكن، ويلزم من الاول طلب العلم وأن لا يكون تقلیدا "، وان جاز تقلید المحق [من] دون العلم بكونه حقا لزم تقلید المبتطل، لاشتراکهما في سبب الاتباع، وهو مجرد التقليد،

١٠٢. بحار الأنوار - العلامة المجلسي - (ج

٦٦ / ص ١٣٣) عن شرح التجريد قال: اعلم أن العلماء أطبقوا على وجوب معرفة الله بالنظر، وأنها لا تحصل بالتقليد إلا من شذ منهم كعبد الله بن الحسن العنبري والحشوية، والتعليمية، حيث ذهبوا إلى جواز التقليد في العقائد الاصولية كوجود الصانع، وما يجب له ويمتنع، والنبوة والعدل وغيرها، بل ذهب بعضهم إلى وجوبه.

باب ان شهور السنة قسمان ثلاثون يوما وتسعة وعشرون يوما فرمضان لا ينقص ابدا وشعبان لا يتم ابدا.

١٠٣ . تذكرة الفقهاء (ط.ج) - (ج ٦ / ص ١٢٧) لا اعتبار بالعدد خلافا لقوم من الحشوية ذهبوا إلى أنه معتبر، وأن شهور السنة قسمان: تام وناقص، فرمضان لا ينقص أبدا، وشعبان لا يتم أبدا، لأحاديث منسوبة إلى أهل البيت عليهم السلام .. ث قال قال الشيخ رحمه الله تعالى في حال هذه الاخبار : لا يعارض به المتواتر من الأخبار والقرآن العزيز وعمل جميع المسلمين.

١٠٤ . ذخيرة المعاد - (ج ٦ / ص ٨) لا اعتبار
بالعدد يعني عد شعبان ناقصا ابدا وعد رمضان
تاما قال في المعتمر ولا بالعدد فان قوما من الحشوية
يزعمون ان شهور السنة قسمان ثلثون يوما وتسعة
وعشرون يوما فرمضان لا ينقص ابدا وشعبان لا يتم
ابدا محتجين باخبار منسوبة إلى اهل البيت (ع)
يصادمها عمل المسلمين والافطار بالروية و
روايات صريحة لا يتطرق اليها الاحتمال .

باب المنع من العمل بظواهر الكتاب أنّ القرآن
كلّه متشابه على الرعية

١٠٥ . تاريخ الفقه الاسلامي وأدواره - (ج ١

/ ص ٣٢١) قال في السماهيجي، ترجمه السيد
عبد الله حفيد السيد نصر الله الجزائري، في إجازته
الكبيرة لبعض علماء الحويزة، قال: كان عالماً،
فاضلاً، محدثاً، متبحراً في الأخبار، عارفاً بأساليبها
ووجوهها، بصيراً في أغوارها، خبيراً بالجمع بين
متنافياتها و تطبيق بعضها على بعض، له سليقة
حسنة في فهم الروايات، و أنس تام بمعانيها، كثير
الاحتياط على طريقة الأخباريين، شديد الإنكار
على أهل الاجتهاد، و من إفراطه و غلوّه في هذا
الباب منعه من العمل بظواهر الكتاب، و دعواه
أنّ القرآن كلّه متشابه على الرعية، و هذه المقالة
نقلها العلامة في "النهاية الأصولية" عن بعض
الحشوية، و اقتفى أثرهم طائفة من الأخباريين.

باب القول بالتشبيه

١٠٦ . الملل والنحل - (ج ١ / ص ١٠٠) وأما
مشبهة الحشوية فحكى الأشعري عن محمد بن
عيسى أنه حكى عن مضر وكهمس وأحمد
المهجمي : أنهم أجازوا على ربه الملامسة
والمصافحة وأن المسلمين المخلصين يعانقونه في
الدنيا والآخرة إذا بلغوا في الرياضة والاجتهاد إلى
حد الإخلاص والاتحاد المحض وحكى الكعبي عن
بعضهم أنه كان يجوز الرؤية في دار الدنيا وأن يزوره
ويزورهم وحكى عن داود الخوارمي أنه قال :
اعفوني عن الفرج واللحية واسألوني عما وراء ذلك
وقال : إن معبوده جسم ولحم ودم وله جوارح
وأعضاء من يد ورجل ورأس ولسان وعينين وأذنين
ومع ذلك جسم لا كالأجسام ولحم لا كاللحوم

ودم لا كالدماء وكذلك سائر الصفات وهو لا يشبه شيئاً من المخلوقات ولا يشبهه شيء

١٠٧ . منتهى المطلب - (ج ١ / ص ٨٨)

وجميع الحشوية يقولون بالجبر والتشبيه، وإن الله تعالى موصوف عند هم بالنفس واليد والسمع والبصر، وانهم أجازوا على ربهم الملامسة والمصافحة، وأن المسلمين المخلصين يعانقونه في الدنيا والآخرة أن بلغوا في الرياضة والاجتهاد إلى حد الاخلاص والاتحاد المحض.

١٠٨ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - (ج ١ / ص ٢٣) الحشويّة لا مذهب هُم مُنْفَرِدٌ، وَأَجْمَعُوا عَلَى الْجَبْرِ وَالتَّشْبِيهِ وَجَسَمُوا أَوْ صَوَّرُوا، وَقَالُوا بِالْأَعْضَاءِ وَقَدِمَ مَا بَيْنَ الدَّفْتَيْنِ مِنَ الْقُرْآنِ وَمِنْهُمْ الْكُرَابِيسِيُّ ، وَمِنْ مُتَأَخِّرِيهِمْ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ خُرَيْمَةَ، صَنَّفَ كِتَابًا فِي أَعْضَاءِ الرَّبِّ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ.

باب القول بالجبر

١٠٩. منتهى المطلب - (ج ١ / ص ٨٨)

وجميع الحشوية يقولون بالجبر والتشبيه، وإن الله تعالى موصوف عند هم بالنفس واليد والسمع والبصر، وانهم أجازوا على ربهم الملامسة والمصافحة، وأن المسلمين المخلصين يعانقونه في الدنيا والآخرة أن بلغوا في الرياضة والاجتهاد إلى حد الاخلاص والاتحاد المحض.

١١٠. البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - (ج ١ / ص ٢٣) الحشوية لا مذهب
هُم مُنْفَرِدٌ، وَأَجْمَعُوا عَلَى الْجُبْرِ وَالتَّشْبِيهِ وَجَسَمُوا
أَوْ صَوَّرُوا، وَقَالُوا بِالْأَعْضَاءِ وَقَدِمَ مَا بَيْنَ الدَّفْتَيْنِ
مِنَ الْقُرْآنِ وَمِنْهُمُ الْكِرَائِسِيُّ ، وَمِنْ مُتَأَخِّرِيهِمْ
مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ خُرَيْمَةَ، صَنَّفَ كِتَابًا فِي أَعْضَاءِ
الرَّبِّ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ.

باب القول ان آدم على صورة الله

١١١ . الإنتصار؛ يحيى بن حمزة : أن هذا الحديث وارد على سبب خاص، وهو أن الرسول ، ذُكِرَ له صلاةُ بعض المنافقين وأنه طول فيها قنوته، فقال الرسول : ((نية المؤمن خير من عمله))، أي من عمل الكافر، فالضمير في عمله راجع إلى الكافر؛ لأنه لا ثواب له على صلاته، وأراد أن نية المؤمن على قلتها وصغر قدرها وخفة مؤنتها، خير من عمله وإن كان شاقاً يحتاج إلى مؤونة كثيرة، كما روي عن النبي أنه قال: ((إن الله خلق آدم على صورته ، فالضمير في صورته راجع إلى آدم، وقد غلط فيه بعض الجسمة الحشوية فأعاد الضمير إلى الله تعالى.

باب ان القدرة موجبة لمقدورها ومقاربة له وغير
صالحة للضدين.

١١٢ . شرح الأزهار - (ج ١ / ص ٣٠) هذا
المذهب لبعض متأخري الحشوية وجمهور المجبرة
فيقولون ان القدرة موجبة لمقدورها ومقاربة له وغير
صالحة للضدين وعندنا انها بالعكس من ذلك أي
انها غير موجبة ومتقدمة وصالحة للضدين.

باب باب قدم ما بين الدفتين

١١٣ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - (ج ١ / ص ٢٣) الحشوية لا مذهب

ههم منفرد، وأجمعوا على الجبر والتشبيه وجسموا

أو صوروا، وقالوا بالأعضاء وقدم ما بين الدفتين

من القرآن .

باب القول بالاعضاء

١١٤ . الملل والنحل - (ج ١ / ص ١٠٠) وأما
مشبهة الحشوية فحكى الأشعري عن محمد بن
عيسى أنه حكى عن مضر وكهمس وأحمد
المجيمي : أنهم أجازوا على ربه الملامسة
والمصافحة وأن المسلمين المخلصين يعانقونه في
الدنيا والآخرة إذا بلغوا في الرياضة والاجتهاد إلى
حد الإخلاص والاتحاد المحض وحكى الكعبي عن
بعضهم أنه كان يجوز الرؤية في دار الدنيا وأن يزوره
ويزورهم وحكى عن داود الخوارمي أنه قال :
اعفوني عن الفرج واللحية وأسألوني عما وراء ذلك
وقال : إن معبوده جسم ولحم ودم وله جوارح
وأعضاء من يد ورجل ورأس ولسان وعينين وأذنين
ومع ذلك جسم لا كالأجسام ولحم لا كاللحوم

ودم لا كالدماء وكذلك سائر الصفات وهو لا
يشبه شيئاً من المخلوقات ولا يشبهه شيء
١١٥ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء
الأمصار - (ج ١ / ص ٢٣) الحشوية لا مذهب
هَمُّ مُنْفَرِدٌ، وَأَجْمَعُوا عَلَى الْجَبْرِ وَالتَّشْبِيهِ وَجَسَمُوا
أَوْ صَوَّرُوا، وَقَالُوا بِالْأَعْضَاءِ وَقَدَمَ مَا بَيْنَ الدَّفْتَيْنِ
مِنَ الْقُرْآنِ وَمِنْهُمْ الْكِرَائِسِيُّ ، وَمَنْ مُتَأَخَّرِيهِمْ
مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ خُرَيْمَةَ، صَنَّفَ كِتَابًا فِي أَعْضَاءِ
الرَّبِّ تَعَالَى عَنِ ذَلِكَ.

باب القول بقدم كلامه تعالى

١١٦ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - زبديّة - (ج ١ / ص ٥٣) قال في

مسألة الكلام: (مَسْأَلَةٌ) أَكْثَرُ (لَهُ) : وَهُوَ

مُحَدَّثُ مَخْلُوقٌ . ابْنُ شُجَاعٍ : مُحَدَّثٌ لَا مَخْلُوقٌ .

الْحُسُويَّةُ : بَلْ قَدِيمٌ .

لَنَا : الْمَخْلُوقُ هُوَ الْمُحَدَّثُ مُقَدَّرًا ، وَهُوَ كَذَلِكَ

وَلْتَعَدُّهُ وَتَرْتُبِهِ . وَلْتَعَدُّهُ وَتَرْتُبِهِ .

باب ان السعر من الله مطلقا

١١٧ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - زيدية - (ج ١ / ص ٦٤)

مَسْأَلَةٌ (وَالسَّعْرُ قَدْرٌ مَا يُبَاعُ بِهِ الشَّيْءُ فَإِنْ زَادَ
عَلَى الْمُعْتَادِ فَعَلَا وَإِنْ نَقَصَ فَرُخِصَ وَقَدْ يَكُونُ
مِنَ اللَّهِ حَيْثُ سَبَبَهُ جَدَبٌ أَوْ خِصْبٌ .

الْحُسُوبِيُّ : بَلْ مِنْ اللَّهِ مُطْلَقًا . قُلْنَا : هَمَى عَنْ
الِإِحْتِكَارِ لِئَلَّا يَقَعَ الْغَلَا .

باب لا تجب الامامة

١١٨ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - زيدية - (ج ١ / ص ٢٢٥) (كِتَابُ

الإِمَامَةِ) (مَسْأَلَةٌ) (يه) لا تَجِبُ عَقْلًا .

الإِمَامِيَّةُ : تَجِبُ لِكَوْنِهَا طُفًا .

قُلْنَا : لا طَرِيقَ إِلَى اللُّطْفِ الحَاصِّ إِلَّا السَّمْعُ

وَالْعَامُّ كَالْمَعْرِفَةِ لا بُدَّ لَهُ مِنْ وَجْهِ يَقْتَضِي اللُّطْفِيَّةَ

، وَلا وَجْهَ هُنَا (ق) تَجِبُ لِرَفْعِ الضَّرَرِ عَنِ الخَلْقِ

قُلْنَا : لا إِذْ لا يَجِبُ إِلَّا عَنِ النَّفْسِ .

(مَسْأَلَةٌ) الأَكْثَرُ ، وَتَجِبُ شَرْعًا .

الأَصَمُّ وَبَعْضُ الحِشْوِيَّةِ : لا .

لَنَا : إِجْمَاعُ الصَّحَابَةِ أَنَّ الحَدَّ إِلَى الإِمَامِ وَالتَّكْلِيفُ

بِهِ مُسْتَمَرٌّ .

باب تنعقد الامامة بالغلبة

١١٩ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - زيدية - (ج ١ / ص ٢٢٧)

(مَسْأَلَةٌ) الْأَكْثَرُ : وَلَا تَنْعَقِدُ (الامامة) بِالْغَلْبَةِ
خِلَافَ الْحُشْوِيَّةِ " قُلْتُ " وَبَعْضُ الْفُقَهَاءِ .

لَنَا : إِجْمَاعُ الصَّحَابَةِ عَلَى تَحْرِي الْأَفْضَلِ لِقَوْلِ
عُمَرَ لِأَبِي بَكْرٍ . أَتَقُولُ هَذَا وَأَنْتَ حَاضِرٌ ؟ الْخَبَرُ
، وَجَعَلَهَا شُورَى بَيْنَ سِتَّةٍ اعْتَقَدَ أَنَّهُمْ أَفْضَلُ ، وَلَا
يَجِبُ كَوْنُهُ أَعْلَمَ الْأُمَّةِ إِلَّا عِنْدَ الْإِمَامِيَّةِ .

قُلْنَا : لَمْ يُؤْخَذْ حُكْمُ الْإِمَامَةِ إِلَّا عَنِ الصَّحَابَةِ وَلَمْ
يَنْحَرَوْا الْأَعْلَمَ وَإِذْ الْقَصْدُ الْقِيَامُ بِمَا فُوضَ إِلَيْهِ ،
وَيَجِبُ كَوْنُهُ أَفْضَلَ أَوْ كَالْأَفْضَلِ إِلَّا لِعُذْرِ الْحُشْوِيَّةِ
: تَجُوزُ إِمَامَةُ الْمَفْضُولِ مُطْلَقًا .

لَنَا : تَحْرِي الصَّحَابَةِ لِلْأَفْضَلِ كَمَا مَرَّ .

وَ (د . يه) وَالْإِمَامِيَّةُ : لَا يَجُوزُ مُطْلَقًا .

قُلْنَا : إِذَا كَانَ أَصْلَحَ جَارَ كَلَوْ كَانَ الْأَفْضَلُ أَعْمَى

١٢٠. البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - زيدية - (ج ١ / ص ٢٤٥)

(مَسْأَلَةٌ) وَبَعْدَهُ الْحَسَنُ بْنُ الْحَسَنِ .

ثُمَّ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ .

ثُمَّ يَحْيَى بْنُ زَيْدٍ .

ثُمَّ النَّفْسُ الزَّكِيَّةُ ، وَجَمِيعٌ مَنْ خَرَجَ مِنَ الْعِتْرَةِ كَامِلٌ

الشُّرُوطِ لِصَلَاحِهِمْ .

خِلَافًا لِلْإِمَامِيَّةِ : لِقَوْلِهِمْ بِالنِّصِّ .

وَالْحَشَوِيَّةُ لِقَوْلِهِمْ بِالْغَلْبَةِ .

باب تجوز الامامة للمفضول مطلقا

١٢١ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - زيدية - (ج ١ / ص ٢٢٧)

(مَسْأَلَةٌ) الْأَكْثَرُ : وَلَا تَنْعَقِدُ بِالْغَلْبَةِ خِلَافَ

الْحَشَوِيَّةِ " قُلْتُ " وَيَعْضُ الْفُقَهَاءُ .

لَنَا : إِجْمَاعُ الصَّحَابَةِ عَلَى تَحْرِي الْأَفْضَلِ لِقَوْلِ

عُمَرَ لِأَبِي بَكْرٍ .

أَتَقُولُ هَذَا وَأَنْتَ حَاضِرٌ ؟ الْحَبَرُ ، وَجَعَلَهَا سُورَى

بَيْنَ سِتَّةٍ اعْتَقَدَ أَنَّهُمْ أَفْضَلُ ، وَلَا يَجِبُ كَوْنُهُ أَعْلَمَ

الْأُمَّةِ إِلَّا عِنْدَ الْإِمَامِيَّةِ .

قُلْنَا : لَمْ يُؤْخَذْ حُكْمُ الْإِمَامَةِ إِلَّا عَنِ الصَّحَابَةِ وَلَمْ

يَتَحَرَّوْا الْأَعْلَمَ وَإِذْ الْقَصْدُ الْقِيَامُ بِمَا فُوضَ إِلَيْهِ ،

وَيَجِبُ كَوْنُهُ أَفْضَلَ أَوْ كَالْأَفْضَلِ إِلَّا لِعُدْرِ الْحَشَوِيَّةِ

: تَجُوزُ إِمَامَةُ الْمَفْضُولِ مُطْلَقًا .

لَنَا : تَحْرِي الصَّحَابَةِ لِلْأَفْضَلِ كَمَا مَرَّ .

وَ (د) .

يه (وَالْإِمَامِيَّةُ : لَا يَجُوزُ مُطْلَقًا .
قُلْنَا : إِذَا كَانَ أَصْلَحَ جَارَ كُلِّهِ كَانَ الْأَفْضَلُ
أَعْمَى .

باب تصحح الامامة في غير قريش

١٢٢ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - زيدية - (ج ١ / ص ٢٢٩)

(مَسْأَلَةٌ) وَلَا تَصِحُّ (الامامة) فِي غَيْرِ قُرَيْشٍ .

خِلَافًا لِلْحَشَوِيَّةِ وَبَعْضِ الْخَوَارِجِ .

لَنَا : إِجْمَاعُ الصَّحَابَةِ بَعْدَ مُنَازَعَةِ الْأَنْصَارِ .

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : { الْأَيْمَةُ مِنْ قُرَيْشٍ }

باب انعزال الحسن بالصلح

١٢٣ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - زيدية - (ج ١ / ص ٢٤٣)

(مَسْأَلَةٌ) الْأَكْثَرُ : وَالْإِمَامُ بَعْدَهُ الْحَسَنُ لِلنَّصِّ

عِنْدَنَا وَلِلْعَقْدِ عِنْدَ غَيْرِنَا وَكَانَ أَفْضَلَ أَهْلِ زَمَانِهِ ،

وَقَالَ بَعْضُ الْمُعْتَزِلَةِ وَرِوَايَةٌ عَنْ (ع) : بَلْ سَعْدٌ

أَفْضَلُ مِنْهُ لَكِنْ لَمْ يُدْعَ .

" فَرَعٌ " الْأَكْثَرُ : وَلَمْ يَنْعَزِلْ بِصُلْحِ مُعَاوِيَةَ .

الْحُشَوِيَّةُ : بَلْ انْعَزَلَ .

لَنَا : لَا تَبْطُلُ الْإِمَامَةُ إِلَّا بِحَدَثٍ مِنَ الْإِمَامِ .

باب لا يجب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

١٢٤ . تفسير البحر المحيط - (ج ٣ / ص

٣٤٤) « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » ولم يدفع أحد من علماء الأمة سلفها وخلفها وجوب ذلك إلا قوم من الحشوية وجهال أهل الحديث ، فإنهم أنكروا فعال الفئة الباغية ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالسلاح ، مع ما سمعوا من قوله تعالى : { فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله } وزعموا أن السلطان لا يُنكرُ عليه الظلم والجور وقتل النفس التي حرم الله ، وإنما ينكر على غير السلطان بالقول أو باليد بغير سلاح

١٢٥ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - زيدية - (ج ١ / ص ٢٤٨)

(فَصْلٌ) فِي الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ

(مَسْأَلَةٌ) يَجِبُ بِالْقَوْلِ وَالسَّيْفِ مَعَ اجْتِمَاعِ

الشُّرُوطِ .

الحُسُوِيَّةُ : لَا . الإِمَامِيَّةُ : بِشَرَطِ وُجُودِ الإِمَامِ .

لَنَا : { وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ } { الآيَةُ وَقَوْلُهُ } { فَقَاتِلُوا

الَّتِي تَبْغِي } { الآيَةُ .

باب الشيطان يدخل في البدن فيوسوس في القلب

١٢٦ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - زيدية - (ج ٢ / ص ٧٣)

(مَسْأَلَةٌ) (كَم) عَنِ (لَهُ) : وَوَسْوَسَهُ الشَّيْطَانُ

إِنَّمَا هِيَ فِي دَاخِلِ السَّمْعِ ، وَقِيلَ : بَلْ مُمَكِّنٌ مِنْ

أَنْ يُحْطَرَ بِالْبَالِ مَا يُرِيدُ .

الْحُشْوِيَّةُ : يَدْخُلُ فِي الْبَدَنِ فَيُوسِسُ فِي الْقَلْبِ .

لَنَا : لَا يَقْدِرُ الْجِسْمُ عَلَى فِعْلِ إِرَادَةٍ أَوْ دَاعٍ فِي

غَيْرِهِ وَإِلَّا لَقَدَرْنَا ، وَلَا حَاسَّةٌ لِلسَّمْعِ سِوَى الْأُذُنِ

قُلْتُ وَيجوز أن يكون في القلب كالأذن يوسوس

فيها يؤيدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى { يُوسِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ

{ وَلَوْجُودِ الْوَسْوَسَةِ هُنَاكَ لَا فِي الْأُذُنِ .

باب الملائكة مضطرون

١٢٧. البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - زيدية - (ج ٢ / ص ٧٤)

(مَسْأَلَةٌ) : (ة) وَالْمَلَائِكَةُ وَالْجِنُّ مُكَلَّفُونَ :

الْحُسُوبِيُّ : بَلْ مُضْطَّرُّونَ .

لَنَا : إِذَا لَمَّا اسْتَحَقُّوا مَدْحًا وَلَا ذَمًّا وَقَدْ مَدَحُوا

فِي الْقُرْآنِ .

باب ابليس من الملائكة

١٢٨ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - زيدية - (ج ٢ / ص ٧٢)

(مَسْأَلَةٌ) الْأَكْثَرُ : إِبْلِيسُ مِنَ الْجِنِّ (ظ)

وَالْحُشُوبِيُّ : بَلْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِذْ أُمِرَ مَعَهُمْ

بِالسُّجُودِ .

لَنَا : قَوْلُهُ تَعَالَى { كَانَ مِنَ الْجِنِّ } وَقَوْلُهُ تَعَالَى

{ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ } وَقَدْ عَصَى .

باب يجوز على الملائكة الكبائر

١٢٩ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - زيدية - (ج ١ / ص ١٣٢)

(مَسْأَلَةٌ) وَلَا يَجُوزُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْكِبَائِرُ .

١٣٠ . خِلَافًا لِلْحَشَوِيَّةِ .

لَنَا : قَوْلُهُ { لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ } فَأَمَّا إِبْلِيسُ

فَهُوَ مِنَ الْجِنِّ ، وَتَعْلِيمُ هَارُوتَ وَمَارُوتَ لِيَتَجَنَّبَ

لَا لِيُفْعَلَ ، وَقَرَأَ الْحَسَنُ (الْمَلِكَيْنِ) بِكَسْرِ اللَّامِ

، وَقَصَّتُهُمَا مَعَ الزَّهْرَةِ غَيْرُ صَحِيحَةٍ عِنْدَنَا .

باب لا مجاز في القرآن

١٣١ . البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء

الأمصار - زيدية - (ج ٢ / ص ١١٦)

(مَسْأَلَةٌ) : الْحَقِيقَةُ هِيَ اللَّفْظُ الْمُسْتَعْمَلُ فِيْمَا
وُضِعَ لَهُ .

وَالْمَجَازُ : هُوَ اللَّفْظُ الْمُسْتَعْمَلُ فِي غَيْرِ مَا وُضِعَ
لَهُ لِعِلَاقَةٍ .

الْأَكْثَرُ : وَهُوَ وَاقَعَ فِي اللُّغَةِ .

خِلَافًا لِلْأُسْتَاذِ وَالْفَارِسِيِّ وَفِي الْقُرْآنِ خِلَافًا
لِلْحَشَوِيَّةِ لَنَا : لَا مَانِعَ عَقْلًا لِإِمْكَانِهِ وَحُسْنِهِ مَعَ
الْقَرِينَةِ وَوَقَعَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى { وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ }
وَقَوْلِهِ تَعَالَى { وَاخْفِضْهُمَا جَنَاحَ الدُّلِّ }

باب يجوز أن يخاطب الله عباده بما لا طريق لهم إلى

العلم بمعناه

حاشية العطار على شرح الجلال المحلي على جمع

الجوامع - (ج ٢ / ص ٢٣٤)

وَقَدْ اسْتَدَلَّتِ الْحُشْوِيَّةُ أَيْضًا بِآيَةٍ { وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ

إِلَّا اللَّهُ } بِالْوَقْفِ فَقَالُوا : لِكَوْنِ الْمُتَشَابِهِ غَيْرِ

مَعْلُومٍ لَنَا فَقَدْ خَاطَبَنَا اللَّهُ بِمَا لَا نَفْهَمُهُ وَهُوَ

الْمُهْمَلُ نَقَلَهُ الْحُجْنَدِيُّ وَمَعْلُومٌ أَنَّ فَوَاتِحَ السُّورِ

وَالْآيَاتِ الْمُتَشَابِهَاتِ وَإِنْ فُهِمَ لَهَا مَعْنَى صَحِيحٌ إِلَّا

أَنَّهُ غَيْرٌ مَقْطُوعٍ بِأَنَّهُ مُرَادُ قَائِلِهِ تَعَالَى وَلِذَلِكَ سَلَكَ

كَثِيرٌ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ هَذَا حَيْثُ قَالُوا فِي الْفَوَاتِحِ اللَّهُ

أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ وَلَمَّا رَأَى الْحُشْوِيَّةُ أَنَّ مِثْلَهُ غَيْرُ مَفْهُومٍ

، وَمِنْهُ مُرَادُ قَائِلِهِ نَفَوْا الْمَعْنَى عَنْهُ أَصْلًا ، وَقَالُوا

: إِنَّهُ لَا مَعْنَى لَهُ :

١٣٢ . شرح الكوكب المنير - (ج ١ / ص

(٣٦٠

(وَلَيْسَ فِيهِ) أَيِّ فِي الْقُرْآنِ (مَا لَا مَعْنَى لَهُ) فِي
الصَّحِيحِ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّ الْمَسْأَلَةَ ذَاتُ خِلَافٍ .
قَالَ الْقَرَأِيُّ فِي شَرْحِ جَمْعِ الْجَوَامِعِ : وَالظَّاهِرُ أَنَّ
خِلَافَهُمْ فِيمَا لَهُ مَعْنَى وَلَا نَفْهَمُهُ ، أَمَّا مَا لَا مَعْنَى
لَهُ أَصْلًا فَمَنْعُهُ مَحَلُّ وِفَاقٍ . انْتَهَى .

وَمَا قَالَهُ ظَاهِرٌ ؛ لِأَنَّهُ لَا يُخَالِفُ فِيهِ إِلَّا جَاهِلٌ أَوْ
مُعَانِدٌ لِأَنَّ مَا لَا مَعْنَى لَهُ هَدْيَانٌ لَا يَلِيْقُ أَنْ يَتَكَلَّمَ
بِهِ عَاقِلٌ . فَكَيْفَ بِالْبَارِي سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ؟ لَكِنْ
حُكِيَ عَنِ الْحَشَوِيَّةِ وَقُوعُهُ فِي الْحُرُوفِ الْمُقَطَّعَةِ فِي
أَوَائِلِ السُّورِ . وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى ({ كَأَنَّهُ رُءُوسُ
الشَّيَاطِينِ })

١٣٣ . مسائل الجاهلية التي خالف فيها رسول

الله صلى الله عليه وسلم أهل الجاهلية - (ج ١ /

ص ١٨٢)

١٣٤ . وأما الحشوية فهم قوم كانوا يقولون بجواز ورود ما لا معنى له في الكتاب والسنة كالحروف في أوائل السور ، وكذا قال بعضهم ، وهم الذين قال فيهم الحسن البصري لما وجد قولهم ساقطا ، وكانوا يجلسون في حلقاته أمامه : " رُدُّوا هؤلاء إلى حشا الحلقة " ، أي : جانبها .

١٣٥ . مسائل الجاهلية التي خالف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الجاهلية - (ج ١ / ص ١٨٣)

١٣٦ . وقد أطل الكلام في هذه المسألة شيخ الإسلام ابن تيمية في كثير من كتبه ، ولخص ذلك في كتابه " جواب أهل الإيمان في التفاضل بين آيات القرآن " . ومن الناس من فرق بين مذهب السلف ومذهب الحشوية ، بأن مذهب الحشوية ورود ما يتعذر التوصل إلى معناه المراد مطلقا ، فالاستواء - مثلا - عندهم له معنى يتوصل إليه

بمجرد سماعه كل من يعرف الموضوعات اللغوية ،
إلا أنه غير مراد ؛ لأنه خلاف ما يقتضيه دليل
العقل والنقل ، ومعنى آخر يليق به - تعالى - لا
يعلمه إلا هو عز وجل . وكيف يكون مذهب
السلف هو مذهب الحشوية وقد رأى الحسن
البصري الذي هو من أكابر السلف سقوط قول
الحشوية ، ولم يرض أن يقعد قائله تجاهه ؟!
والمقصود أن أهل الباطل من المبتدعة رموا أهل
السنة والحديث بمثل هذا اللقب الخبيث .

١٣٧ . معارج الأصول - المحقق الحلبي - (ج ١

/ ص ٣٨) لا يجوز أن يخاطب الله عباده بما لا
طريق لهم إلى العلم بمعناه خلافا للحشوية . لنا : أن
ذلك عبث ، فيكون [لله] قبيحا . احتجاجوا : بقوله
تعالى : " كأنه رؤوس الشياطين " ويقوله تعالى " حم
" و " الم " وما أشبهها . والجواب : لا نسلم خلو
ذلك عن الفائدة .

باب ان يد الله يد جارحة

١٣٨ . معالم الفتن - (ج ٤٨ / ص ٢٠) ويقول
الشيخ أبو زهرة: وبالنسبة للألفاظ التي وردت
موهمة للتشبه في القرآن مثل... (يد الله فوق
أيديهم)، وقال المعتزلة: المراد سلطان الله فوقهم.
وقال الحشوية: يده يد جارحة. وقال الأشعري:
يده يد تليق بذاته.

باب يرون عداً ابي بكر وعمر

١٣٩ . عن كتاب الشيعة في ايران عن القزويني

صاحب كتاب نقض: (الشيعة) يرون ان امامة

علي و اولاده نص من الله و يعلم اولو الالباب

ان هذا ليس عدا لابي بكر, و عمر, و ليس سبا

او قدحا بالصحابة و التابعين و اذا كان عكس

ذلك , فانه يحسب على الحشوية و الغلاة , لا

على الأصوليين.

باب يرون القدح بالصحابة والتابعين

١٤٠. عن كتاب الشيعة في ايران عن القزويني صاحب كتاب نقض: (الشيعة) يرون ان امامة علي و اولاده نص من الله و يعلم اولو الالباب ان هذا ليس عدا لابي بكر, و عمر, و ليس سبا او قدحا بالصحابة و التابعين و اذا كان عكس ذلك , فانه يحسب على الحشوية و الغلاة , لا على الأصوليين.

باب ان الله تعالى في أزل أزله متكلم بصوت
وحرف

١٤١. حز الغلاصم في إفحام المخاصم - (ج
١ / ص ٦٦) واختلفوا في إجراء صفة الكلام
على الله تعالى فقالت الحشوية هو من صفات الله
تعالى هربا من أن يجعلوه محدثا وقالت المعتزلة هو
من صفات أفعاله هربا من أن يجعلوا الصوت
والحرف قديما فوصفت الحشوية ربها بأنه في أزل
أزله متكلم بصوت وحرف وقالت المعتزلة إن كلام
محدث مخلوق فلزمهم أن يكون جل جلاله قبل أن
يحدث كلامه إما ساكتا وإما أخرس وكلاهما صفتا
ذم تعالى الله عن قبولهما وكونه متكلم صفة كمال
وهو أحق أن يوصف به

باب الامتناع عن لعن ابليس

١٤٢. صراع الحرية في عصر المفيد(ره) - (ج)
١ / ص ٥٠) قد أشار بن أبي الحديد إلى أن من
الحشوية من يقول: "لا ألعن الكافر، ولا ألعن
إبليس" وهذا صحيح ؛ فقد رأينا: أن بعضهم
يقول: لا بأس بالسكوت عن لعن إبليس كما عن
أبي الشريف [١٠٤] راجع: الاتحاف بحب
الأشراف - ص ٨٤. [١٠٤] لكن الرملي يقول:
ينبغي لنا أن لا نلعنه [١٠٥] اقتضاء الصراط
المستقيم - ص ٢٩٩-٢٠٠، ونظم درر
السمطين - ص ٢٢٨. [١٠٥].

باب أن معرفة وجود الله تثبت بالسمع لا بالعقل

١٤٣. دراسات في العقيدة الإسلامية - (ج)

٦٧ / ص ١) وقد ذهب بعض المفكرين

المسلمين، إلى القول بعدم إمكان البرهنة العقلية

على وجود العلة الأولى، وكان هؤلاء فريقين.

الأول: الحشوية، وهم «الذين ذهبوا إلى أن معرفة

وجود الله تثبت بالسمع لا بالعقل. أي أن الإيمان

به لا يكفي ولا شأن للعقل فيه»

المؤلف



سيرة مختصرة

أنور غني الموسوي طبيب وشاعر وباحث اسلامي من العراق. ولد عام ١٩٧٣ في بابل. درس في النجف الطب والفقہ. مؤلف لأكثر من مائتي كتاب وظهر اسمه في عشرات المجلات والمختارات الادبية العالمية، وحاز على جوائز عدة ورشح لجائزة البوشكارت. يكتب باللغتين العربية والانجليزية ويعتمد منهج عرض

المعارف على القرآن والسنة في الشريعة. السيرة
الكامة في كتاب (الينابيع)

المؤلفات

علوم القرآن

١. المحكم في المعاني القرآنية
٢. جامع المضامين القرآنية
٣. احكام المحكم
٤. المقدمة القرآنية
٥. المضامين القرآنية
٦. مختصر دلالات آيات الاحكام
٧. اعتقادنا في القرآن
٨. خصائص القرآن من القرآن
٩. الاربعون في نفي تحريف القرآن

- ١٠ . تقريب العبارة القرآنية
- ١١ . تلخيص موضوعات القرآن
- ١٢ . جامع خصائص القرآن
- ١٣ . خصائص القرآن من السنة
- ١٤ . مختصر المعاني القرآنية
- ١٥ . منتهى البيان في نفي تحريف القرآن
- ١٦ . تفسير (اذ ذهب مغاضبا)
- ١٧ . تفسير (بين يدي)
- ١٨ . الوحي والكتاب
- ١٩ . اتفاق الاركان على نفي تحريف القرآن
- ٢٠ . المنتظم بتلخيص احكام المحكم
- ٢١ . اولئك
- ٢٢ . صحيح تفسير القمي
- ٢٣ . العبارات القرآنية
- ٢٤ . ان الذين
- ٢٥ . الفقرات القرآنية

- ٢٦ . الحديث القرآني
- ٢٧ . معرفة الحق من القرآن
- ٢٨ . القريب والغريب في معنى قوله تعالى (وان خفتم ان تقسطوا في اليتامى)
- ٢٩ . تيسير الايات
- ١٤٤ . الحديث وباقي المعارف الدينية
- ٣٠ . الصحيح المنتقى من أحاديث المصطفى
- ٣١ . الفصول البهية من السيرة النبوية
- ٣٢ . الصحيح في مكارم الاخلاق
- ٣٣ . جواهر المسند الجامع
- ٣٤ . جواهر بحار الانوار
- ٣٥ . جواهر وسائل الشيعة
- ٣٦ . جواهر جمع الجوامع
- ٣٧ . صحيح الصحيح
- ٣٨ . صحيح الكتب السبعة
- ٣٩ . صحيح بحار الانوار

- ٤٠ . صحيح سنن البيهقي
- ٤١ . صحيح مسند احمد
- ٤٢ . صحيح كتاب سليم
- ٤٣ . صحيح مسانيد الاخبار
- ٤٤ . صحيح مسند ابن المبارك
- ٤٥ . صحيح ام المؤمنين عائشة
- ٤٦ . الصحيح من مسند ابي هريرة
- ٤٧ . المنتقى من صحيح المجلسي
- ٤٨ . المنتقى من صحيح الموسوي
- ٤٩ . المنتقى من صحيح الحميدي
- ٥٠ . المصدق المنتقى
- ٥١ . السنة القائمة المنتخبة
- ٥٢ . الاسراء والعروج
- ٥٣ . قوي الاسناد من بحار الانوار
- ٥٤ . المصدق من الجمع بين صحيحي البخاري
ومسلم

- ٥٥ . عالم الانوار ستة اجزاء
- ٥٦ . رسالة في حديث العرض
- ٥٧ . مختصر السنة الشريفة
- ٥٨ . رسالة في متشابه الحديث
- ٥٩ . الجمع بين صحيحى البحار الوسائل
- ٦٠ . منهج العرض
- ٦١ . واضح الاسناد من احاديث الكافي
- ٦٢ . خليفة الله الحق
- ٦٣ . تلخيص ادعية الافتتاح
- ٦٤ . اسلام الفرق المخالفة
- ٦٥ . اجماع الطائفة على اسلام الفرق المخالفة
- ٦٦ . درجات طرق الشيخين
- ٦٧ . اسلامنا
- ٦٨ . تعلم علوم المجتهدين
- ٦٩ . اكمال المضامين الحديثية
- ٧٠ . في اسماء الائمة

٧١. اذا كان يوم القيامة
٧٢. عرض الحديث على القران والسنة
٧٣. الاسلام دين الفطرة
٧٤. عرض الحديث على القران والسنة
٧٥. الاربعون في عرض الحديث
٧٦. حجية الحديث الضعيف
٧٧. ادعية الصباح
٧٨. الالفية السنديّة
٧٩. الالفية المتنيّة
٨٠. الالفية
٨١. الامام ام ظاهر او غائب
٨٢. التذكير بحق الامير
٨٣. هجرة المؤمنين
٨٤. الحق المنير من العجم الكبير
٨٥. تلخيص آراء الخلفاء
٨٦. صفات المؤمنين

- ٨٧ . القواعد الفقهية
- ٨٨ . ولادة مهدي الامة
- ٨٩ . الشهيد زيد بن علي
- ٩٠ . سكوت الولي
- ٩١ . اخبار المهدي المنتظر
- ٩٢ . الاسماء والصفات
- ٩٣ . اخبار الائمة الاثني عشر
- ٩٤ . الصحيح من اخبار الذبيح
- ٩٥ . الصحيح من اخبار النسناس
- ٩٦ . الصحيح المعتل من اخبار المفضل
- ٩٧ . بداية النسل
- ٩٨ . العلم الشرعي
- ٩٩ . بطلان الاجماع على ابي بكر
- ١٠٠ . المحكم في التوحيد
- ١٠١ . المحكم في الدعاء
- ١٠٢ . المحكم في الدليل الشرعي

- ١٠٣ . المحكم في الاستخارة
- ١٠٤ . المحكم في الاصطفاء
- ١٠٥ . المختصر في التوحيد
- ١٠٦ . احوال الوصي ابي طالب
- ١٠٧ . اخبار الطاهرة خديجة بنت خويلد
- ١٠٨ . المشكاة في كفر الغلاة
- ١٠٩ . المصدق الصغير
- ١١٠ . المضامين الحديثية المنتخبة
- ١١١ . اداب التجمل
- ١١٢ . المنتخب من اصل الشيعة الحديثية
- ١١٣ . المنتخب من اصول السنة الحديثية
- ١١٤ . المهذب في صلاة المغرب
- ١١٥ . امير المؤمنين
- ١١٦ . انا مسلم
- ١١٧ . كسر سيف الزبير
- ١١٨ . اسوأ محضر

- ١١٩ . تشيع اصحاب الرسول
- ١٢٠ . تصحيح ميزان التصحيح
- ١٢١ . تعريف الحديث الصحيح
- ١٢٢ . تلخيص احوال الاخبار
- ١٢٣ . تلخيص اصول الفقه
- ١٢٤ . الاجتهاد والتقليد
- ١٢٥ . تلخيص التهذيب
- ١٢٦ . تلخيص اوائل المقالات
- ١٢٧ . تلخيص كفاية المهتدي
- ١٢٨ . الائمة بعدي اثنا عشر
- ١٢٩ . انا المنذر وعلي الهادي
- ١٣٠ . جتيع الاقوال
- ١٣١ . جوهرة الاصول
- ١٣٢ . جوهرة المضامين الحديثية
- ١٣٣ . خلاصة مقدمة الاستنباط
- ١٣٤ . رسالة في الكر

- ١٣٥ . رسالة في حديث العرض
- ١٣٦ . سيد شباب اهل الجنة الحسن بن علي
- ١٣٧ . شرح البدعة في شرح السنة
- ١٣٨ . شروط العرفة الشرعية
- ١٣٩ . صحيح الاسناد
- ١٤٠ . عامية الفقه
- ١٤١ . عدة العارض
- ١٤٢ . عرض الحديث على القران والسنة
- ١٤٣ . علامات الحق
- ١٤٤ . الحديث من الرواية الى المضمون
- ١٤٥ . علي ولي كل مؤمن بعدي
- ١٤٦ . فاطمة الزهراء صفوة الله
- ١٤٧ . فقه الفقه
- ١٤٨ . قطب العقيدة
- ١٤٩ . قوي الاسناد
- ١٥٠ . كتاب الطهارة

- ١٥١ . كتاب العلم
- ١٥٢ . كتاب المعرفة خمسة اجزاء
- ١٥٣ . محمدية التشيع
- ١٥٤ . مختصر السنة
- ١٥٥ . مدخل الى متشابه الحديث
- ١٥٦ . مراجعة التقية
- ١٥٧ . معرفة الحديث
- ١٥٨ . مسلم بلا طائفة
- ١٥٩ . معرفة المعرفة
- ١٦٠ . من كنت مولاه فعلي مولاه
- ١٦١ . مقدمات الصلاة
- ١٦٢ . حفظ الجماعة
- ١٦٣ . منهج العرض
- ١٦٤ . واولي الامر منكم
- ١٦٥ . حديث بضعة مني
- ١٦٦ . صحيح وسائل الشيعة

- ١٦٧ . استفت قلبك
- ١٦٨ . اصدق الاصول من اقوال الرسول
- ١٦٩ . اللؤلؤ والمرجان في من رأى صاحب الزمان
- ١٧٠ . الشرك
- ١٧١ . صحيح النوادر
- ١٧٢ . احاديث الامام الصادق الرباني برواية ابي نعيم
- الاصبهاني
- ١٧٣ . المختصر المتقن في اسقاط لمحسن
- ١٧٤ . كتاب موحد للسنة
- ١٧٥ . الشواهد الكافية على الامامة السامية
- ١٧٦ . المختصر في حديث الائمة بعدي اثنا عشر
- ١٧٧ . الانقطاع الى الله
- ١٧٨ . الحشوية المعرفية
- ١٧٩ . دعوة الى كتاب موحد للسنة

- ١٤٥ . الادب والفكر
- ١٨٠ . الاعمال الشعرية العربية
- ١٨١ . التجريدية في الكتابة
- ١٨٢ . ملحمة جلجامش
- ١٨٣ . التعبير الادي خمسة اجزاء
- ١٨٤ . التقنيات السردية في القصيدة
- ١٨٥ . السرد التعبيري
- ١٨٦ . جماليات ما بعد الحداثة
- ١٨٧ . كريم عبد الله والسرد التعبيري
- ١٨٨ . عادل قاسم وقصيدة النثر
- ١٨٩ . فريد غانم والنص الحر
- ١٩٠ . القصيدة التقليدية
- ١٩١ . القصيدة الجديدة
- ١٩٢ . النقد التعبيري
- ١٩٣ . ملامح الشعر التجريدي العربي
- ١٩٤ . كتاب قصيدة النثر

- ١٩٥ . الينابيع ٢٠١٧
- ١٩٦ . الينابيع ٢٠١٩
- ١٩٧ . لغات ١
- ١٩٨ . لغات ٢
- ١٩٩ . لغات ٣
- ٢٠٠ . لغات ٤
- ٢٠١ . قصائد تجديد
- ٢٠٢ . سرد تعيري ٢٠١٦
- ٢٠٣ . سرد تعيري ٢٠١٧
- ٢٠٤ . سرد تعيري ٢٠١٨
- ٢٠٥ . سرديات
- ٢٠٦ . تجريد البوح
- ٢٠٧ . قصائد نشر مختارة
- ٢٠٨ . الموت والحياة
- ٢٠٩ . ترجمات ادبية
- ٢١٠ . قصائد نشر مترجمة

- ٢١١ . قصائد كونكريتية
- ٢١٢ . السرد التعبيري العربية
- ٢١٣ . الواقيل
- ٢١٤ . انطولوجيا السرد التعبيري
- ٢١٥ . تعبيرات
- ٢١٦ . تلخيص موجز البلاغة
- ٢١٧ . قانون الجمال
- ٢١٨ . مدخل الى علم النقد
- ٢١٩ . قانون الجمال
- ٢٢٠ . رجل عراقي
- ٢٢١ . الينايع ٢٠٢٠

الكتب باللغة الانجليزية .١٤٦

| | |
|-------------------|------|
| A FAMRMERS CHANTS | .٢٢٢ |
| ANTIPOETIC POEMS | .٢٢٣ |
| NARRATOPOET | .٢٢٤ |
| TRUMPS | .٢٢٥ |
| A MATTER OF LOVE | .٢٢٦ |
| COLORLED MOSAIC | .٢٢٧ |
| COLORFUL WHISPERS | .٢٢٨ |
| MOSAIC | .٢٢٩ |
| NARRATOLURIC | .٢٣٠ |
| WRITING | |
| LAW OF BEAUTY | .٢٣١ |
| THE STYLES OF | .٢٣٢ |
| POETRY | |

| | |
|--------------|-------|
| MANJUNATH | . ۲۳۳ |
| SALTY TALES | . ۲۳۴ |
| ALHARF | . ۲۳۵ |
| DROPS | . ۲۳۶ |
| INVENTIVES 1 | . ۲۳۷ |
| INVENTIVES 2 | . ۲۳۸ |
| ARCS 1 | . ۲۳۹ |
| ARCS 2016 | . ۲۴۰ |
| ARCS 207 | . ۲۴۱ |
| ACRS 2018 | . ۲۴۲ |
| ARCS 2019 | . ۲۴۳ |
| ACRS 2020 | . ۲۴۴ |
| TESSELLATION | . ۲۴۵ |
| A SOLDIER | . ۲۴۶ |
| ABSTRACT | . ۲۴۷ |
| AN IRAQI MAN | . ۲۴۸ |

| | |
|----------------|-------|
| INTERCHANGE | . ٢٤٩ |
| MOSACKED POEMS | . ٢٥٠ |
| POETIC PALLETE | . ٢٥١ |
| POETRY CLOUD | . ٢٥٢ |
| SPRINGS | . ٢٥٣ |
| EYES OF CORONA | . ٢٥٤ |
| TRAVEL | . ٢٥٥ |
| WARM MOMENTS | . ٢٥٦ |

| | |
|-----------------------------|-------|
| كتب بلغات اخرى | . ١٤٧ |
| (مترجم) أكثر من عشرين كتابا | . ١٤٨ |



أنور غني الموسوي طبيب وشاعر وباحث اسلامي من العراق. ولد عام ١٩٧٣ في بابل. درس في النجف الطب والفقہ. مؤلف لأكثر من مائة كتاب وظهر اسمه في عشرات المجلات والمختارات الادبية العالمية، وحاز على جوائز عدة ورشح لجائزة البوشكارت. يكتب باللغتين العربية والانجليزية ويعتمد منهج عرض المعارف على القرآن والسنة في الشريعة.



دار أقواس للنشر الالكتروني